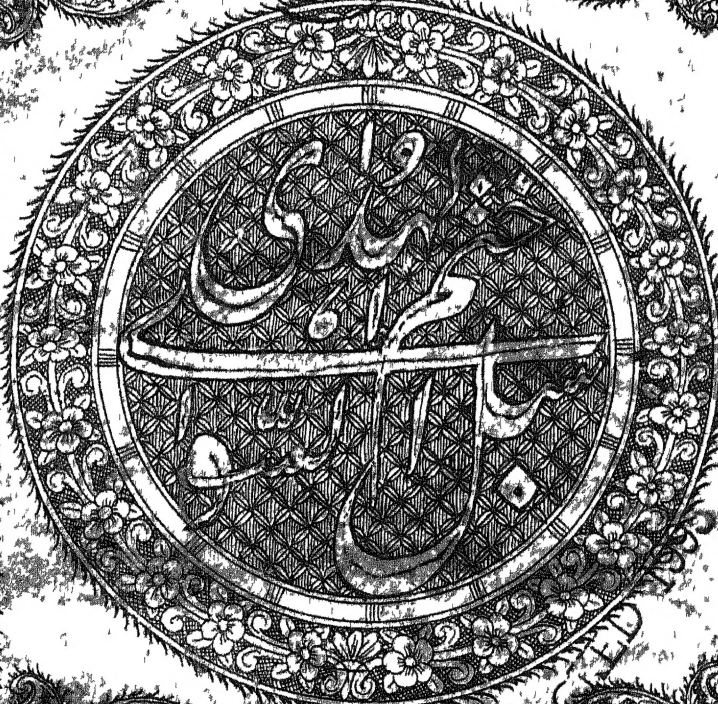


وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ
الَّذِينَ إِذَا أَتَاهُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ
قَالُوا هَٰذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ مَلَائِكَةً



Checked
1987

مُطَّلَعُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَرِّ مَا يَفْعَلُونَ
إِذْ يُخَالِفُونَ بِأَنفُسِهِمْ مَا نَجَّاهُمُ مِنَ الْمَقْتُلِ

[illegible]

۳۰	عقیدہ مجتہدیم	۳۰	عقیدہ مجتہدیم کا جواب	۲۰	جس حجت کا ثبوت وجوب قرآن سے ہی مسودہ کو رہبانیت مقرر کیا اور ہمارے مجددیوں کا حال
۳۱	ستمۃ النبا عقیدہ	۳۱	خدا کے نہیں جانتے ہیں	۲۱	ہمارے یہاں کا دستور العمل
۳۲	تسویہ	۳۲	مسودہ ستمۃ الباب عقیدہ تسویہ کا رد وجواب	۲۱	عقیدہ شانزدہم کا جواب
		۳۲	یعنی ہم پر چھوٹا انفری باندہا کہ رسول کو ہمارے امام کے ادنیٰ مریدوں برابر جانتے ہیں اور حدیث صحیح سے منکر ہوا	۲۲	اب انصاف پسند کو غور تامل لازم ہی ہمارا عقیدہ
		۳۳	رسول ایک قوم میری منزلت میں ہیں اور میرے بھائی فرماے سوا کا معنی	۲۲	جناب مجددی موعود میں کیا ہی اور معنی نسخ کا
		۳۳	رسول کے امتی قدم و قلب پر دنیا کے ہو کر معراج	۲۳	مہدی موعود بنی متبع ہونیکے احادیث واقوال اور
		۳۴	دور تہہ حاصل کر نیگا ثبوت	۲۳	سوال مسودہ اور مسودہ بہت کج ثبوت ہمارے امام پر
		۳۵	مسودہ خلافت بنویر میں دو صدیق بنایا اور	۲۴	نزول احکام کے دعویٰ کا
		۳۶	آن بیت رسول اللہ شہداء بدر و اہل سعیت	۲۴	ثبوت اس امر کا کہ ہمارے امام کا دعویٰ تعلیم میں خدا کا تھا
		۳۶	کی قطعیت جنت کا منکر ہوا اور جو ہر فرقہ کی	۲۵	مسودہ مقولے اور دوسرے دلائل بعد خاتم النبیین کے بنی
		۳۷	ثبوت حدیث صحیح سے اور خدا کے کیسے کے	۲۵	متبع ہونیکا ثبوت
		۳۸	افترے کا اشارہ	۲۶	علماء ظاہر اور علماء باطن کے فرائض واجتہاد میں
		۳۹	مسودہ ہمارے امام کے معراج پر اعتراض کیا سو	۲۶	وغیرہ کا خلاف ایسا کہ ایک کا مستحب دوسرے کا فرض
		۴۰	بعینہ علماء عیسویہ وغیرہ کی پیروی ہی	۲۷	ہی اور مسودہ کی دجی غرضیکہ بنایا جس سے اسکی نادانی
۳۷	باب دوم	۴۱	مسودہ کا باب دوم عباد الدین عیسوی وغیرہ کی پیروی	۲۷	ظاہری کی شرح عوامل تربیت والا بھی سمجھے
		۴۲	مسودہ اور اسکے اخوان کے مقولے سے ہمارے امام	۲۸	معنی خلیفہ کا اور قرآن کو سنا بطعون ہونیکا ثبوت
		۴۳	کی جہودیت کا ثبوت اور دوسرے حجت دلائل کے	۲۸	اور قرآن کا معنی باطنی بیان کرنے بعض اصحاب
		۴۴	مسودہ سبب کم فہمی کے قطعیت خلاف عقل سے منکر	۲۹	قدر کر کے کہ اگر ہم بیان کریں تم ہلکے فریادیں گے یا
		۴۵	اور ان لوگوں کا ذکر جہاں بغیر کھانیکے عبادت	۲۹	گلا کا بیٹنگ
		۴۶	الہی کرتے حیات سے رہے اور مسودہ کی جھوٹ	۳۰	قرآن کو ستر لہن ہونیکا ثبوت حدیث سے اور معنی
		۴۷	کی دلائل اسکی کتاب سے	۳۱	ظاہری بیان کر نیوالے اہل باطن کے نسبت
۳۸	لا تمسوا القادریہ	۴۸	حدیث لا تمسوا القادریہ کے معنی میں جو تحریر کیا	۳۲	کرتے یہاں کے مانند ہونے کا ثبوت اور کفار کا
		۴۹	اسکے تعصب عباد کے دلائل اسکی کتاب سے	۳۳	طعنہ اسپر
		۵۰	مسودہ کے باب سوم کا رد اور اثبات جہودیت	۳۴	مسودہ کو لفظ مبین کا معنی معلوم ہوا
۳۹	باب سیوم	۵۱	جناب سید محمد بن سید عبداللہ حبیبی پوری	۳۵	عقیدہ ہفتم کا جواب اور لفظ غیب کا معنی
		۵۲	سبب توقف علماء سلف وغیرہ آثار و عملا	۳۶	مسودہ کے لائے ہوئے آیات میں اور ہمارا عقیدہ
		۵۳	مہدی میں	۳۷	ہمارے رسول کو اور دوسرے نبیا اولیا کو امور آئندہ
		۵۴		۳۸	کاشف ہونے کے دلائل
		۵۵		۳۹	عرش سے فرش تک معزمین بارگاہ سبحانی کو رانی
		۵۶		۴۰	کے دانے برابر نظر آینکا ثبوت

		<p>عبداللہ ہی فرما رہے ہیں اثبات اس امر کا کہ ہمارے امام کے والد کا عرف سید خان ہی حبیب البورجا کا عرف زمان ثانی ہی ۵۷</p> <p>مسود ہمارا امام پر فخری کیا کہ آپ رسول کے والد کا نام عبداللہ ہونے سے انکار کئے ہیں ۵۷</p> <p>مٹتے ہمارے امام کے اس فرمان کا کہ فرما محمد عبداللہ ہی اور محمد ہی بھی عبداللہ ہونا ضروری ۵۷</p> <p>رسول آپ فرما مجھے ابن عبداللہ لکھنا سہو ۵۷</p> <p>متحد و شجرات وغیرہ سے ہمارا امام کا نسب امام موسی کا ظم رنگ یہاں عبداللہ و مان نعمت اللہ ہو کر ثابت و صحیح ہی ۵۸</p> <p>ثبوت اس امر کا کہ حقیقتاً محمد بنی اور محمد جدی علیہا الصلوٰۃ عبداللہ بن ۵۹</p> <p>تیسری دلیل کا ثبوت ۵۹</p> <p>مسود کی غلط فہمی حدیثوں کے معنی میں اور ہمارے امام کی جہودیت کا ثبوت احادیث مسلمہ الفریقین سے اور مسود کا امام بخاری اور مسلم وغیرہ ائمہ الحدیث پر فخری کرنا ۶۰</p> <p>چوتھی دلیل کا ثبوت اور روایات صاحب مخرج البیضا کو مسود تسلیم کرنا اور مسود حدیث کے معنی میں ۸۹</p> <p>تخریف کرنا اثبات ۶۱</p> <p>ہمارے امام کی جہودیت کی تصدیق کا ثبوت وجوب احادیث متفقہ الفریقین سے ۶۲</p> <p>دلیل ختم کا ثبوت اور اکثر کتب میں دزدان دین کا تخریف کرنا ۶۲</p> <p>مسود کا حدیث کے معنی میں تخریف کرنا اور امور غیبیہ میں دو قول مخالف بیان کر کے مزیم ہونا اور اولیاء اللہ کو آپ جناب باری مانند انبیاء کے تعلیم معافی کلام اللہ و کلام رس کرنا ۶۳</p> <p>امور غیبیہ میں اولیاء اللہ کی اتباع واجب ہی اگرچہ علماء ظاہر اسکے خلاف پر بھی ہوں ۶۳</p>	<p>دلیل اول ۷۷</p>	<p>الافاق اہل سنت جماعت کا ہی کہ حدیث کی صحت و نہ کرنا مجتہدین کے سوا دوسرے کو حرام ہی ۴۴</p> <p>ہمارا امام کی جہودیت اتفاق قطعی دلائل ۴۵</p> <p>بعض امت محمدیہ یہود و نصاریٰ کی پڑی کرنا ثبوت حدیث صحیح سے ۴۵</p> <p>کسی امر میں ہر دیکھنے والوں کی کو ای منظور نہ ہونے والا اور مسود کے دلائل ظنی ہو چکا ثبوت ۴۶</p> <p>اثبات دلیل اول اور خبر متواتر کی تعریف ۴۷</p> <p>مسود کے مقولے سے امام کی فاطمیت متواتری ۴۷</p> <p>ہمارے مخالفین نے مثبت یحییٰ وغیرہ کے شجرات سے ہمارے امام کی سیادت کا ثبوت نکتہ حدیث اسم اسم اسم الی بیان میں ۴۸</p> <p>مسود شعب الایمان نہ دیکھ کر لغائی اور مرد فرمایا کیا ۴۹</p> <p>تاریخ و نسب کتب کا اختلاف اور انکی بے اعتباری ۵۰</p> <p>مسود نسب میں عماد الدین عیسوی کی پڑی کیا ۵۱</p> <p>سیادت اور جہودیت کا ثبوت فرمان محمدی ایسا ہی جیسا ثبوت رسالت و ابراہیمیت فرمان ہی ۵۲</p> <p>تنبیہ ثبوت دلائل کے خلاصے میں ۵۲</p> <p>فائدہ سید و نکی امانت کرنیوالوں کی عید کے بیان ۵۳</p> <p>دوسری دلیل کا ثبوت ۵۳</p> <p>مسود کے لکھے اور ہمارا امام سے لیکر آج تک تار گردہ کے اتفاق سے ثابت ہی کہ امام کے والد کا نام عبداللہ ہی اور عرف سید خان ۵۳</p> <p>مسود جھوٹ لکھا ہی کہ ہمارا امام فرما ہیں کہ میرے باپ کا نام عبداللہ نہیں ہمارا یہاں کے مؤرخین کا اتفاق اس امر میں کہ ہمارا امام کے والد کا نام عبداللہ ہی اور حدیث یللا والارضن فسطا و عدلا کا بیان ۵۴</p> <p>مسود جھوٹ لکھا کہ صاحب شواہد الولایت ہی ہمارے امام کی ان کا نام امینہ لکھے ہیں ۵۷</p> <p>مسود کے لکھے سے ثابت ہی کہ ہمارا امام حبیب رسول کے باپ کا نام عبداللہ ہی ویسا ہی میرا باپ کا نام</p>
--	--	--	--------------------	--

دلیل سوم ۹۴

دلیل چہارم ۱۰۲

دلیل پنجم ۱۰۷

۶۴	۶۴	۱۳۹	۶۴	۶۴	۶۴	۱۳۲
۶۵	۶۵	۱۳۹	۶۵	۶۵	۶۵	۱۳۲
۶۶	۶۶	۱۳۹	۶۶	۶۶	۶۶	۱۳۲
۶۷	۶۷	۱۳۹	۶۷	۶۷	۶۷	۱۳۲
۶۸	۶۸	۱۳۹	۶۸	۶۸	۶۸	۱۳۲
۶۹	۶۹	۱۳۹	۶۹	۶۹	۶۹	۱۳۲
۷۰	۷۰	۱۳۹	۷۰	۷۰	۷۰	۱۳۲
۷۱	۷۱	۱۳۹	۷۱	۷۱	۷۱	۱۳۲
۷۲	۷۲	۱۳۹	۷۲	۷۲	۷۲	۱۳۲

دولتمندان کفار سب غرور دولت دنیا کے ہمارے رسول اور دوسرا دنیا اور مومنوں کو فقیر و حقیر جان کر دولت کا محرور رہنے کا بیان قرآن سے	۸۷	مسنو حدیث کے معنی غلط کر کے اپنے مقولے سے آپ ملزم ہوا اور امام محمد باقر کے فرمان میں تحریف کر کے مہدی کو بادشاہ ٹھہرایا	۱۱۰
ثبوت مہدویت جناب سید جیونپوری احادیث صحیحہ بلسبب لٹا امت اجابت محمدیہ جو اس جناب کی مخالفت تھی	۹۰	مسنو کا یہ جو کی پیروی کرنا اور مہدی کا ذکر کتب انبیاء و سالفین میں بھی ہونا	۱۱۰
فائدہ علماء دنیا پرست و دنیا کی برائی کے بیان میں	۹۱	ثبوت اس امر کا کہ کوئی ناز ہو نہ کر مہدی کے پیچھے درست نہیں	۱۱۲
دنیا کی برائی کا بیان	۹۲	مسنو کو اتنا حاجت کے معنی سے خبر نہیں	۱۱۳
فائدہ فقیر و نیکی بزرگی و مرتبت میں	۹۶	ہمارے امام سب امور دینی میں نبی کے برابر تھے	۱۱۴
دلیل دوازدم کا ثبوت	۹۶	مسنو آپ چور، کر کے مصنف مراجع البصائر چور کی تہمت لگایا اور ہمیشہ مومنوں کا زیادہ ترنا قرآن سے ثابت ہی	۱۱۴
جناب ولایت مآب علی رض کے فرمان کا مسنو مسکر ای اور مہدی کے اصحاب رسول کے اصحاب کے برابر ہونا	۹۷	مذہب مہدویہ کی شہرت عرب و عجم و غیر مملکتوں میں کر ظلم و عدل زمین بھر سکا ثبوت اور بعض امت محمدیہ سے مخالفت کرنا احادیث سے ثابت ہی	۱۱۵
ہمارے امام کے اصحاب کے موافقت کلام جناب مرقعوی مقولے سے مسنو اور اسکے مقتدا کے	۹۹	سنا داس سرین کا یہ کہ کہ آدمی کا دل تھپتھپ سے غمی ہونا ہی چنانچہ سعدی فرما ہے تو نگری بدست نہ مال اور ثبوت اس کا کہ مہدی بعض امت محمدیہ کے دلوں کو غمی کرینگے نہ کل امت کے اور عینی ہمارا امام اصحاب کا مسنو اور اسکے مقتدا کے قول سے اور ہمارا امام کا تقسیم بالسویہ کرنا	۱۱۶
جنابہ لفظی جوابی کا نو سو پر خروج بیان کرتے ہیں مسنو تحریف کر کے نو برس کی سلطنت مقرر کیا اور نوسو پر خروج کے دوسری دلائل حدیث وغیرہ سے	۱۰۰	ثبوت اس امر کا کہ شان مہدی موجود مسنو دوا میں سنت و بدعت کا فرق اور اقسام بدعت	۱۱۷
جنابہ لفظی جوابی کا نو سو پر خروج بیان کرتے ہیں مسنو تحریف کر کے نو برس کی سلطنت مقرر کیا اور نوسو پر خروج کے دوسری دلائل حدیث وغیرہ سے	۱۰۱	دلیل شانزدہم کا ثبوت	۱۱۹
دلیل سیزدہم کا ثبوت بار بار مذکور ہوا کہ جس دلیل میں شہرہ برہنہ کے مومنین کے نزدیک قابل استدلال نہیں اور اعتراض مسنو کا بیان بچند وجہ نامعقول ہی کہ اس کی تحریف کہتے ہیں	۱۰۱	مہدی کا باعث ہندوین جو سب سبب اور مسنو کی دوا فہم کلام میں	۱۲۰
دلیل چارم کا ثبوت مسنو کا حدیث کے معنی میں مسنو کے معنی سے ہمارے حقیقت اور انکا بطلان ظاہر ہی راہب مہدی مسنو کو تیز ہوتا بھی ہی یعنی مسنو کا بھگا	۱۰۲	مسنو مطلع اللہ کی عبارت میں تحریف کر کے مانند رسول کے ہمارا امام پر اعتراض کیا یعنی خلیفہ اللہ کی گوہی لوگوں سے طلب کیا	۱۲۱
دلیل پانزدہم کا ثبوت اور اتباع کے سزاوار علمائے ہو سکا بھی	۱۰۳	انبیاء وغیرہ کے دعویٰ کی کوہی کی حقیقت اور ایت روایت کا بیان	۱۲۲
دلیل چارم کا ثبوت مسنو کا حدیث کے معنی میں مسنو کے معنی سے ہمارے حقیقت اور انکا بطلان ظاہر ہی راہب مہدی مسنو کو تیز ہوتا بھی ہی یعنی مسنو کا بھگا	۱۰۴		
دلیل پانزدہم کا ثبوت اور اتباع کے سزاوار علمائے ہو سکا بھی	۱۰۵		
دلیل چارم کا ثبوت مسنو کا حدیث کے معنی میں مسنو کے معنی سے ہمارے حقیقت اور انکا بطلان ظاہر ہی راہب مہدی مسنو کو تیز ہوتا بھی ہی یعنی مسنو کا بھگا	۱۰۶		
دلیل پانزدہم کا ثبوت اور اتباع کے سزاوار علمائے ہو سکا بھی	۱۰۷		
دلیل چارم کا ثبوت مسنو کا حدیث کے معنی میں مسنو کے معنی سے ہمارے حقیقت اور انکا بطلان ظاہر ہی راہب مہدی مسنو کو تیز ہوتا بھی ہی یعنی مسنو کا بھگا	۱۰۸		
دلیل پانزدہم کا ثبوت اور اتباع کے سزاوار علمائے ہو سکا بھی	۱۰۹		

۲۰۲	بدخلقی دوم	۱۷۳	حدیث میں حضرت علیؓ کی طرف سے مسود کی تحریف	۱۲۷	مسود کے انکسوسے دنیا میں خدا کو دیکھنا فرض مسود کی تحریف
۲۰۳	بدخلقی یا زودم	۱۷۴	منہج کتب احادیث اور وہ کہ تحریف حدیثوں کے معنی ہیں	۱۲۸	جس آیت سے اہل سنت ثبوت روایت کرتے ہیں مسود کے
۲۰۴	بدخلقی یا زودم	۱۷۵	مسود کی بدخلقی دوم کے معنی اور اس کا خارج بنانا	۱۲۸	منہج میں حضرت علیؓ کی یہ نہی کیا
۲۰۵	بدخلقی دوازدم	۱۷۶	اثبات کفر مرید و مشغول دنیا و مافیہا	۱۲۸	دلیل مفہوم کا ثبوت اور مسود مراجع البصار کی عبارت
۲۰۶	بدخلقی دوازدم	۱۷۷	دنیا کے درجے اور بقدر رفعت داخل دنیا نہ ہو کر باطن میں	۱۲۸	میں تحریف کرنا سبب
۲۰۷	بدخلقی دوازدم	۱۷۸	مسود کی بدخلقی یا زودم غفلت کو ترک نہ کرنا اور مزبور	۱۲۹	مسود کے تحریف تدریجہ کا بنیاد حاصل اسے ہمارا امام کی
۲۰۸	بدخلقی سیزدہم	۱۷۹	فضیلت غفلت اور صحیحہ وغیرہ کے ساتھ غفلت کی فضیلت پر تفصیل	۱۲۹	جد ویت ثابت ہی
۲۰۹	بدخلقی سیزدہم	۱۸۰	طاہر بنیاد کی برائی منع قبول دعوت فاسق کے دلائل اور مسود کی تحریف	۱۲۹	اب ہمارا امام کے منکرین سے سوال ہی کہ خاتم الرسول کی
۲۱۰	بدخلقی چہارم	۱۸۱	حدیث میں	۱۳۳	تصدیق کی کیا دلیل کہتے ہو اور فرق مدعی کا زب اور
۲۱۱	بدخلقی چہارم	۱۸۲	مسود کی بدخلقی دوازدم اور اس کا جواز فرما کر امام پر	۱۳۳	مصادیق کا ثبوت و مبدویہ کے لئے
۲۱۲	بدخلقی چہارم	۱۸۳	علوم فریضہ حسب حال ہر ایک شخص کے مستغناوت ہی	۱۳۵	مسود ہمارا امام پر افری کیا اپنی مخالف جویش و غلطی
۲۱۳	بدخلقی چہارم	۱۸۴	حدیث طلب العلم فریضہ کا معنی	۱۳۶	مہدی کا مخالف کوئی اتنی ہو چکی ہو نیکی دلائل
۲۱۴	بدخلقی چہارم	۱۸۵	ہمارا امام کا بنیادین مراد اللہ و مراد رسول اللہ ہے اور اس کا	۱۳۷	مسود ایسے جہالتوں کا بنیاد ہی کہ ہمارا امام کوئی پیغمبر نہیں
۲۱۵	بدخلقی چہارم	۱۸۶	مسود کی دعا اور ذکر الہی کے شرف و فضائل سے جہالت	۱۳۹	مسود کا کذب اور اس کے احتمال و اشکال کا حل شافی
۲۱۶	بدخلقی چہارم	۱۸۷	ذکر الہی کی فریضیت کا ثبوت قرآن و قرأت قرآن سب	۱۴۱	مسود کی بدخلقی اول تحریف کلام المومنین و جو جمود قرآن و
۲۱۷	بدخلقی چہارم	۱۸۸	حدیث العلماء و رتہ الانبیاء کا معنی کہ مراد دنیا علماء و باطن	۱۴۱	مسود کی بدخلقی دوم تحریف و افری
۲۱۸	بدخلقی چہارم	۱۸۹	فائدہ علم و علم و علم و علم و علم و علم و علم و علم	۱۴۳	مسود کی بدخلقی سوم مکشوفے کو مشاہدہ بنانا
۲۱۹	بدخلقی چہارم	۱۹۰	مسود کی اس بدخلقی کا خلاصہ	۱۴۴	مسود کی بدخلقی چہارم منکرین سوال اللہ و معرفت کرنا
۲۲۰	بدخلقی چہارم	۱۹۱	علم باطن بن پر حاصل ہوا ممکن نہیں جس کے سبب فیض ہو	۱۴۵	مسود کی بدخلقی پنجم غوفی مالک نما و زمین سے افری علی بن
۲۲۱	بدخلقی چہارم	۱۹۲	مسود کی بدخلقی سیزدہم منکر رسول اللہ کے ملوث حدیثوں کی تحریف	۱۴۶	مسود کی بدخلقی ششم جھوٹ اور بدفریبی و تحریف اور دیول کا
۲۲۲	بدخلقی چہارم	۱۹۳	مسود کی دعا بازی کا ثبوت	۱۴۹	مہدی فرما پیش خبری کا ثبوت
۲۲۳	بدخلقی چہارم	۱۹۴	اللہ تعالیٰ کے خلیفوں کو جواز اور وقت پر دعویٰ کرنا ایسا نہیں	۱۵۷	قل ہو اللہ کی سورت میں دیول کا قرآنین کا خلاصہ
۲۲۴	بدخلقی چہارم	۱۹۵	ہی صیبا ہلکوج و نازہی	۱۵۹	فرقہ باطنیہ کی تعریف اور دو مشہور عقائد کے ثبوت
۲۲۵	بدخلقی چہارم	۱۹۶	مسود کی بدخلقی چہارم حدیثوں کی تحریف اور کلمہ داخل	۱۶۰	مسود کی بدخلقی ہفتم حدیث اور مرتبہ ولایت منکر ہونا
۲۲۶	بدخلقی چہارم	۱۹۷	توبہ نہ جاننا اور حدود الہی سے غفلت	۱۶۱	الہام و کی خلاف پر قیاس مجتہد ہو قیاس باطن میں ہو
۲۲۷	بدخلقی چہارم	۱۹۸	عدل فی القسمت کا وجوب اور قبول ہبہ و عہد کا جواز	۱۶۱	مسود کی بدخلقی ہشتم اور ارا رسول اور صحابہ کو باوجود
۲۲۸	بدخلقی چہارم	۱۹۹	مسود کی بدخلقی یا زودم آپ منکر ہمدی کو کافر جاننا پھر	۱۶۵	برابر کرنا
۲۲۹	بدخلقی چہارم	۲۰۰	اسے انکار کرنا اور اس کفر کی حقیقت	۱۶۶	کسی سے کچھ لینے کے لئے جناب صدیق ولایت اجاز دینے کا
۲۳۰	بدخلقی چہارم	۲۰۱	منکر ہمدی کے پیچھے کوئی غائبانہ نہیں ہے ہمارا کیا اتنا	۱۶۷	توکل کی حقیقت اور رسول اللہ کا ترک اسباب کرنا
۲۳۱	بدخلقی چہارم	۲۰۲	ہمارا امام کی حد و حدیث کا ثبوت اور ہمدی کا ذکر اہل	۱۶۹	مسود کی بدخلقی نہم رسول اللہ کے کلمہ کرنا ہمارا منکر ہونا
۲۳۲	بدخلقی چہارم	۲۰۳	مسود کی بدخلقی یا زودم منکر کفر کے اقسام سے بیخبری تارک	۱۷۰	بعض بنیاد اور ہمارا رسول اللہ کے کتب کا دیول کو شک و

۲۰۲	شکر و لغز نقاش کا اشارہ	۲۰۲	امت نور پور اردو جمعہ غرض تیار کیا بجائے گیت کا
۲۰۳	مسودہ فریب اور تعصب اور آیت حدیث میں تحریف	۲۰۳	ثبوت حدیث صحیح سے
۲۰۴	سود کی بدلتی ہندو مت کی حقیقت میں بحال کلام کرنا اور	۲۰۴	ہمارا امام کے معراج کے بارے میں علماء عیسویہ کا سنا چھوٹا
۲۰۵	وہ کہنا بن ہونیکا ثبوت	۲۰۵	نست کے معراج کے بارے میں کہ یہ سب شیعین صریح میں
۲۰۶	عکاس دینا پرست و بد دینا کے سے بدتر ہونیکے دلائل	۲۰۶	مسودہ باب چہارم کی بنا کا سبب
۲۰۷	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید کے منہ سے تاج اور عجم	۲۰۷	مسودہ کے باب چہارم کا جواب
۲۰۸	بازیر سلطانی کی حکایت	۲۰۸	مسودہ اعتراضات کا رد اور سبب
۲۰۹	زبدۃ الحقائق وغیرہ اس امر کا ثبوت کہ مقرر ہا بار کا وہی طوف	۲۰۹	ایسے آیت احکام اور حدیث صحیحہ کا ذکر جو دنیا میں بزرگی بنا
۲۱۰	عین جی	۲۱۰	عاقبت میں رسوا ہوا
۲۱۱	ہمارا امام کے فرمان کا معنی اور جو کہ ہمارا امام اور مصدقین کا	۲۱۱	مدعی جہودیت کی سچائی کی پچھانت
۲۱۲	سود اور اسکے امثال کو خدا کا دینا اور ہندو مت میں ان کے	۲۱۲	مسودہ شیعہ جو کہ جوئے بنا اور خواجہ محبوب جانی سے کی
۲۱۳	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۱۳	منافقانہ کرنا ثبوت اور ہمارا امام کے فرمان کا معنی
۲۱۴	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۱۴	مسودہ کے باب پنجم کا رد اور صحاح جہدی کی برابری صحابہ رسول اللہ
۲۱۵	اور اس کا جواب اور مقبولیت و مردودیت کا لکھنا	۲۱۵	جہودیت کا اعتقاد جناب صحابہ میں اور مسودہ حدیث کا معنی
۲۱۶	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۱۶	جہدی علیہ السلام اصحاب کی فضیلت کا اشارہ
۲۱۷	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۱۷	جہدی کی فضیلت کا ثبوت ابی بکر صدیق پر شیخ ابی کے قول
۲۱۸	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۱۸	مسودہ حدیث کو موضوع کیا اسکے معنی سے اسکی صحت اور
۲۱۹	اور عکاس دینا پرست و بد دینا کے سے بدتر ہونیکے دلائل	۲۱۹	مسودہ وعید و فرخ سے موعود ہونا
۲۲۰	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۰	مسودہ کے باب ششم کا جواب اور اسکی جھوٹ کا ثبات اسکے لکھنے
۲۲۱	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۱	ہمارا امام اور رسول اللہ علیہما السلام کے فرمان کی نفی
۲۲۲	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۲	مسودہ کے افتری کا ثبوت اسکے قول سے جو بنا رہا ہیں
۲۲۳	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۳	مسودہ کے باب ہفتم کا جواب ابی اسکی کلام اللہ وحدیث رسول
۲۲۴	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۴	سے جہالت کا ثبوت
۲۲۵	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۵	یہ اعتراض بعض مواتقین کے انکار کرنا ہم پر نہیں بلکہ صحابہ رسول
۲۲۶	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۶	اور اہل بیت و تابعین میں شیعین کی طرف سے یہی کہ وہ سب سچے ہیں
۲۲۷	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۷	سودا خمر کے جواب جو مسودہ میں کیا ہیں جواب سوال اول
۲۲۸	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۸	سوال دوم و سوم کے جواب اور مسودہ کی نادانی ہم کلام امام میں
۲۲۹	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۲۹	سوال چہارم کا جواب اور مسودہ کی جہالت اصطلاحات صوفیہ سے
۲۳۰	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۳۰	سوال پنجم کا جواب اشارہ یلہ دیولہ کا اور نہ جتنے جتنے
۲۳۱	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۳۱	مسودہ کے باب ششم کا جواب اور ثبوت تسویہ و جہدی کہ جس
۲۳۲	مسودہ کی بدلتی ہندو مت قرآن مجید میں لکھا گیا شاہ دلاور کی	۲۳۲	کل مطلب مسودہ باطل ہو

۲۵۸	خاتم الانبیاء کی فضیلت کا ثبوت تاویلات سے	۲۵۸	مسودہ کا تعزیر بالا کرنا آیہ ما کان اللہ منذہم الایہ	۲۶۲	میں اور احادیث صحیحہ سے ثبوت تسویہ
۲۸۵	جو عین فضیلت خاتم الاولیاء ہی	۲۶۳	حدیث ابن سیرین کی صحت اور مسودہ کی بددیانتی و تحریف	۲۶۳	کنز الدلائل کی عبارت میں
۲۸۶	تنبیہ خاتم الاولیاء کا ذکر قرآن وحدیث میں ہونیکے	۲۶۴	مسودہ کے مطالب دوم کا رد اور اسکا ہندی عبارت کے کچھ	۲۶۴	منکرین رسول کے ہندو تحریف کرنا
۲۸۷	بیان میں اس میں دو حکمت ہیں حکمت اول ختم و خاتم	۲۶۵	مسودہ کو اجماعی جہد ویت جہدی اور نبوت خاتم النبیین سے	۲۶۵	جزئی ذاتحضرت کے مراتب سے علیہا السلام
۲۸۸	ولایت کا ذکر قرآن وحدیث میں کنایتا بننے کے بجائے	۲۶۶	مسودہ کو ابھی تک ذات کے معنی سے جزئین اور دلائل	۲۶۶	تسویہ سے
۲۸۹	ایسے احادیث کہ جنہیں ختم ولایت کا ذکر ہی اور بعض	۲۶۷	مسودہ ہمارے امام کے اصحاب اتفاق اتحاد و حقیقتہ	۲۶۷	خاتین کا موعظہ پر نبوت کے کبھی ہونیکا خیال کر کے امر دینی
۲۹۰	آیات بھی اسی قبل کے	۲۶۸	میں صدر و کی دلیل لایا سو بھی بے عمل	۲۶۸	مسودہ کا اعتقاد یہی جزئین جہدی کا انکار کفر ہی
۲۹۱	حکمت دوم اس ختم ولایت کی تخصیص کے دلائل میں جو	۲۶۹	ہذا امتا ہندی مہ عود کا	۲۶۹	ہمارے امام کی جہد ویت کا ثبوت دلیل واضح مسلمہ مسودہ
۲۹۲	خاتم نبوت سے مشارکت حقیقی رکھتے ہیں	۲۷۰	اور غیانی کی خبر کا ضعف و ابطالان	۲۷۰	شیخ اکبر اور صاحب شرح مفاد وغیرہ اس کلام
۲۹۳	مسودہ کی وحی فرضیہ کا رد و جواب	۲۷۱	نما کہ کہ ولی درجے کو نبی کے نہیں پہنچتا اور جہد کا	۲۷۱	اس سے مستثنی ہونا احادیث و آثار سے
۲۹۴	مسودہ کا جھوٹ اور فترتی مقام محمود اور بی بی امیہ	۲۷۲	ابن سیرین کی روایت کی صحت مع اسکے دو سر شواہد	۲۷۲	اور اصحاب ائمہ سے اعتقاد تسویہ کی تحقیق ہونیکا سبب
۲۹۵	و مریم کے نوح کے بیان میں	۲۷۳	مسودہ لایا فضل رسول اللہ میں بھی اپنی کور باطنی ظاہر	۲۷۳	کیا سو ثبوت اور تسویہ فیصوص اور اسکی متعدد مروجہ
۲۹۶	مسودہ کا اعتقاد یہی ہے کہ ہمارے رسول بھی سب	۲۷۴	خاتین میں علیہا السلام	۲۷۴	شیخ اکبر خاتم الولی کو خاتم النبیین علیہا الصلوٰۃ کے ایک
۲۹۷	بنیوں کے برابر ہیں اور آنحضرت کو اپنا مرتبہ مدت	۲۷۵	حسنہ لکے سوا اسکا معنی کہ جس سے تسویہ خاتین ثابت	۲۷۵	ہی نہ فضل و نزول
۲۹۸	تک معلوم تھا	۲۷۶	۲۸۲		
۲۹۹	مسودہ کے ایسے و اہیات کا بیان ہی کہ جس میں				
۳۰۰	علماء عیسویہ کی پیروی کیا				
۳۰۱	ہمارے یہاں کے تیس فرضوں اور نماز لیلۃ القدر کا ثبوت				
۳۰۲	تیس فرضوں کا اثبات قرآن وحدیث سے				
۳۰۳	عشر کی فرضیت کا ثبوت قرآن سے				
۳۰۴	ہمارے امام کی دعا کی مقبولیت ہزاری نجات				
۳۰۵	کے لئے مسودہ کے مقولے سے				
۳۰۶	مسودہ کے خانے کی برائی اور منہ ختم ولایت				
۳۰۷	کا لغت اور اصطلاح کے موافق				
۳۰۸	سوال ہمارے امام کے منکرین سے				

تقریض ہذا چکیدہ کلکات جملہ سبک تلخیص ادب انکیر مصنف مدظلہ اعلیٰ بر خورہ شجرہ محبت
اصحاب علم و یقین میان شیخ ابوالدین مہدوی سلمہ .

بسم اللہ الرحمن الرحیم
ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم

اللہ تعالیٰ کی موجب خورشیدی۔ و آخرین نعم لما یحقونہم کا ظہوری۔ سبحان اللہ کا غناء خداوندی میں بہت اچھے اچھے اڑنے گزرنے پر ایسا خوب
مبارک زمانہ نہ آیا کہ حسین حقیقت انسان کامل اصل قطب الاقطاب اصل محبوب با لود و حضرت میران سید محمد ہدی موعود و مسافر و فرید نے
بالا خانہ وجود غفری پر رتھایا بیٹہ امام ہمام مرج مقصد و مرام ہی کہ جسکی آرزو تیرے کو رہی پر یہ دولت کیسے مانع نہ لگی مگر ہم ہذا کان ضعیف البیان
اس صاحب کا حسابے پایاں ہی جو ایسے مقدس قرن علیٰ زمین کتمان نابودی میدان وجود کی راہ دکھایا اور اس امام علیہ السلام کے تابع بنایا
کہ جسے و الموالی و لمن اتبعنی کا فرودہ سنایا تو ایسے نعم حقیقی کے شکر و سپاس کی عہدہ برائی کس نہی سے ادا ہو کہ جسے در دولت سے نعمت نصیب
عنایت پر عنایت مسلسل از مرتب ہی مثلث مثلاً اس گروہ قلیل میں ایسے ایسے علما جلیل القدر اجل الاشہر پیدا ہوئے کہ جیسے سیف اقلام ہدایت
نے تیرے تیرے مجاہدین سرکش و مخفی الغیر جاسر کو رام کیا جسکو چاہا نام کیا کوئی وقت کسی مخالف ہمدی کا سوال نہ آیا جو علما ہمدویہ کے دینا نظر ایسے
خفت و ذلت نہ اٹھایا منقل فلک اس دور اخیر میں بھی یہ فتنہ و شریر نے ایسا سر اٹھایا کہ اپنے تیرے تیرے کان کو تو آیا کیونکہ انہوں نے تو ہمارے
امام علیہ السلام کی سیادت و ولایت کے قایل اور اپنی ہمدویت کے رد و قبح کے ماننے لگے مگر اس منصب علم نے جو اس بحر میں آیا ایسے امور مستقیمہ کو
اتر کے انکے علم و فراست کی صدا دینی پر چل نہا دانی کا دہبا لگایا اما بغیر ہوائی لایحیق الکفر النبی الا بالہر جہا کرا یکے پیش آیا کہ انہیں کے ہر مذہب
ہر انصاف پسند کو یہ متور نہ بھایا سو ہر ایک نے بدل انعام ایسے ایسے کرتے کہہ سنایا کہ رجا کو یاس ہوئی انکے ہو خواہوں کو براس ہوئی
توان بکتنی فرور و دن استخوان و درشت بولی شکم بدر و چون مگیر و اندر ناف و چنانچہ مولوی عباس صفاء ہندوستانی سلمہ نے
عجب نام کیا کہ روبرو مصنف کے ہدیہ ہمدویہ کا کام تمام کیا قطع نظر اس بار و علامت خفت و ندامت کے علما ہمدویہ کا شور و غلبہ و جھگڑا
ہی گفتگوی شیرانہ ہی کہ روبرو جواب بعد جواب رسالہ پس رسالہ کتاب پس کتاب ایسے عمدہ عمدے طرز و آئین سے زیب نیرت طبع پائے
ہیں گویا کہ ان مصنفین پر تکلیف ہدیہ ہمدویہ کے حرفا و جہان آراتے ہیں خصوصاً تصنیف ہذا جو ہذا والا سادہ زمانہ فرور فرید بکا نہ وقف
حقائق فروع و اصول کاشف حقایق احادیث و قول خلاصہ خاندان مصطفیٰ نقادہ و دودمان مرتضیٰ از دنیا و مافیہا مجرد استاد و
مولائی حضرت میان شہید محمد رضا اعلیٰ اللہ درجہ علی الحاضر و الغائب کے دریا علوم فیض لزوم کے رشحات متبرکات سے ہی سبحان اللہ
کہ کتاب لاجواب بھی کہ سب السوی ختم الہدی جسکا القاب ہی کیونکہ مصنف صاحب مدظلہ نے خام حقیقی کی حقیقت کے بیان
ثبوت ذات و خصوصیت ختمیت کے نشان خبردار کر کے کتاب کو اسم با سبی کر دیا حتیٰ تو یہی ہی کہ ہفت و ریا ز قار کو سوچ میں مجھ دیا

جزاک اللہ کیا کلام عمدۃ المرام ہی کہ جسکے ہر مقام میں تناسب متماثل مباحثہ اہل کتاب کا انفرادی ہی بہترین پرکایات قرآن ہر بات پر احادیث رسول سبحان اچھے اچھے مثل و کنایات عمدۃ نقل و حکما یا بندش عبارت سلیم و درست مضامین مطالب جست ایسے ہیں کہ ہر ایک کے فہم میں آئیں کوئی انکے سمجھنے میں دقت نہ اٹھائیں غرض ہر فن کے خوب یوں بھری ہی لہذا ہر اہل انصاف کی محک امتحان پر کمری ہی واقعی اسکی خوبی مضامین استواری دلائل دیکھنے پر بخیر دوہرین ہر منصف مزاج کے پیش نظر ہی چاہئے کہ اسمان نظر سے دیکھیں اور خوب سوچ لوچ زبان کھولیں منصفانہ سخن بولیں ہر موطر فداری کا خیال نہ ہرین حمیت برادری کو انصاف کی پاپا ل کرین تا حدیث شریف رحم اللہ منصف کے مصداق بنیں اللہ میں باقی ہوں قالوا سمعنا و ہم لاسمعون -

<p>قطعہ تاریخ ختم کتاب از تاریخ افکار کہ با مرغوب طبایع شیخ و شامیہ شہید الدین الملک شہاب</p>			
حضرت استاد عالی مرتبت ظل خدا	جب تک نام یہ پہل سوی ختم الہدی	بے سرانجام رہا مودعہ تاریخ سن	رو بدیدہ خاص ہی اہل السوا حق عطا
<p>ومنہ قطعہ تاریخ طبع ختم الہدی و طبع دیوہی و دوس قضا</p>			
بدین ختم الہدی چون نیت فردوس	نگر گس اہل نظر و اشہد بی شوق لقا	پس موعہ ہم بہر کس عرض دار دیا	از سر انصاف بین ختم الہدی حق نما

التماس

علماء و مفتیین سے جو تالیف رو بدیدہ جدیدہ کا خیال رکھتے ہیں یہی کہ اس سلسلے کوئی دلیل و حجت پسند فرمادیں تو بے مضایقہ اپنی کتابوں میں دوسرے لباس کر دیا کر لیں اگر سید خطا بغلطی سمجھیں غماض کریں کہ خیالہ دم الفقر اپنی ملکی زبان لکھا ہی اگر خطاے معنوی دیکھیں اپنی تصنیفات میں اسکا تذکرہ اس طرح پر کریں کہ معترض کی زبان بند ہو اور مقبل کو نہایت پسند ہو اور علماء منکرین کو لازم ہی ابتداء سے انتہی تک اس کتاب میں بدیدہ انصاف نظر کریں نہ بعض بعض مقام کچھ اعتساف دیکھ کر جھوٹا حرف دہرین و اللہ یہدی من لشیاء الی دار السلام اور یہ منظور کر کہ میں نے عند الطبع فقط اپنی کتاب کی صحت پر ہی حتی الامکان سعی کیا اور بدیدہ جدیدہ کی محنت کو سبب ہم مذہبی مولف کتاب مودودہ مطبع پر سونپ دیا و ختم الہدی جو حسن اختتام سر انجام حلیہ طبع قرین ہو تا اہل کلبا عت یہ ہو کہ جسکی مدد سے اسکی بنا ہوئی عین طبع کے ایام میں اہل جہان فانی سے مکان جاودانی کو انتقال فرماے اللہم اجعل مشواہ اعلیٰ علیین اور چند مبلغ جو اتام کے لئے ضرور تھے آپکے درشن سے طلبہ کا اتفاق ہوا جب کہ بی بی حسین بی بی کہ بذل سخامین اپنے شوہر کے ہم پہلو ہیں و ادعت سے فراغت پائی مجھ دستماع اس حقیقت کے اپنے دیور سید نیما صاحب کے کہ شجاعت و شہامت وجود و عطا میں بھی حقیقتاً مرحوم مخفوض سے برادری رکھتے ہیں کہے کہ جو مبلغ ضرور ہوں بلاتامل ویدالین تو حضرت مدوح کہ ایسے امور میں ہمیشہ قصد پیش دستی رکھتے ہیں تین سو پچاس روپیہ جو اور ضرورت دلواد اور اتفاق انفرادی طبع پر

رباعی از مولف کتاب در تاریخ اختتام

شکر جناب کہ را چون مصطفی	ہم جہدئی آل عبا از ابتدا تا انتہی	ختم آمدہ رو بدیدہ بہر تاریخ با	از غیب آمد این ختم الہدی سہل السو
--------------------------	-----------------------------------	--------------------------------	-----------------------------------

بُصِّلَ مِنْهُ وَيَهْدَىٰ مِنْ شَيْءٍ

خاتمی
سید الشهدا

checked
1987

مطبع دار فقه کربلا
درن فرسی ابنکاور مطبوعه

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین والصلوة
والسلام علی رسولہ الابرار
والآخرین وصی الذی یطہر
الطہارین
لیکن ہواکے سید و درویش

سید ابوالوریا محمد
گزارش کرتا ہے کہ یہ نبی
دین مزید از قہودہ
کہ جنہوں نے بعض بلاد
خصوصاً اطراف دکن میں
عاشق و شوق شکر کا بند
کیا تھا اور ہر جگہ پر
مانند شمع تھی اور شمع
جگہ جگہ اور محمد بن خطاب
اور علی فارسی اور سید
اسعدی وغیرہ شکر اللہ
رسائل اور فتاویٰ
انکی رو سے لکھے گئے ہیں
منصف و حق الملک ہے
کافی تبیین و توجہ
اس نغمات کی
استدلال و اشارت
پر ہی اور جدید و
پیشہ و خیر و
خلاف جو حدیث
پائے ہیں قبول فرمایا
مکتوبات اور نصیحت
کرائے مذہب کی طرف
سجنا جاوے گی بھی
انکار کرنے پر انکار

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذین امنوا ہو واجب الوجود الصلوٰۃ والتحیٰ علی خاتم الانبیاء و لہ المقام المحمود
و علی باطنہ و خاتمہ و لایترہو الہدی الموعود و علی الہما و اصحابہما من اعرض عن اتباعہم
فلہ یبش الورد المورود اما بعد خادم الفقیر الراجی الی رحمۃ الخان سیدہ محمد المعروف بہ شاہ خانیان
جناب سید السالکین بدوہ الواصلین میان سید احمد عرف مبارک سید میا نصیب و غلام جناب وۃ العارفین پادری الکاملین عالم
ربانی واقف اسرار یزدانی میان سید محمود عرف مبارک سید و میان صاحب قدس اللہ اسرارہما و جعل مثونہما اعلیٰ علیین و خانہ
پیروم شد زمان قطب الہدایہ و دران جناب میان سید شہاب الدین عرف مبارک صاحب میا نصیب مد اللہ اظلالہ
علی رؤس المعقذین کہتا ہی کہ حضرت میان سید عیسیٰ المعروف بہ عالم میا نصیب صاحب میا نصیب زاد اللہ بركاتہ قبل چند
روز کے بعض رسالت جہد ویت سید الاولین و الاخرین جناب سید محمد بن سید اللہ جیونپوری خاتم الاولیا مہدی موعود
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہما و سلم کیا کثیر امین اور کچھ روفقا و اسے منکرین بھی کر کے چھپوا کر علماء منکرین بمعصرت سے درخواست
النصاف کے لئے بہر شہر و دیار و بہر کوچہ و بازار و دواوی و جہد و سعی کرتے پھرتے پھرتے حیدر آباد میں بھی اسی
خیال محال سے شدہ شدہ قاضی البلد تک پہنچنے سے اوہنوں نے آپکا حال پریشان و خیال سر سامان دیکھ کر اور جاحد المعروف
بہ زمان خان یوسف زارام پوری حال وار و حیدر آباد مذکور مولف بدیہ جہد و یہ پر حوالہ اسکے حل کشف کا بتایا پس مولف کتاب
مردودہ نے بہ حیدر و فریب و دعا طلب کتب مذہبیہ کرنے سے حضرت مدوح کہ از بس سادہ سید ہیں فریب کو اس کے نہ بھکر
کتب مطلوبہ و غیر مطلوبہ جو اس کے کر دیا چنانچہ اور جاحد اپنی کتاب باب دوم میں لکھا ہی وہ بزرگ اس سخن سے یعنی طلب کتب سے امیدار
تصدیق کے ہو کر اس قدر خوش ہوئے کہ کتب مطلوبہ و غیر مطلوبہ بھی جس جگہ سے ہم بخین لاکر حاضر کردین الخ یواقیت کے
فصل ثالث میں علی بن فلاح کے حوالے سے لکھا ہی سواد کل خلاصہ یہ ہی کہ کتب اہل طریقت کو اس کے منکرین کے حوالے
کرنا کیسا ہی جیسا کہینے قرآن کو اس کے منکرین کے حوالے کیا اور وہ اسکی سخری کریں پس وہ جہنم انگار میں پرے
اور یہ حق قتل ہی انتہی پھر اسنے بے لحاظ اصطلاحات و دقائق و حقائق معارف کے وہ کتاب مردودہ تیار کر کے بہ
وسیلہ طبع شہر کیا سو خبر اس خادم الفقیر کو حضرت میر انجی میا نصیب کن بگتری کی جانب سے کہ سخاوت میں علم

[illegible]

یہ کمر الدین بن
یہ نفل کے باعث
کہ گویا دشمنان سے
ان کی کتابوں سے
موت نہ سکے جو الفاظ
مجلی بی بی مرثیہ افکار
مصنفین نے یہ مقابلہ
کیا اور بعض ادعا
وہ چند اور کما
وہ چند

طبعی کو کام نفاذ میں کہ یہ کیفیت امر حق کے حصول سے باز رکھتی ہے اور تعصب مذہبی سے کیسویں کرنا مل کرین تا فرق حق و باطل صدق و کذب ظاہر ہوتا ہے۔

پہلا باب معلوم رہے کہ اس سالے میں جہان ابورجاء محمد زمان خان لکھنؤ پر ہوسود پر اور جہان اوسکے سواد کی ابتدا ہو کلمہ رجا پر اور اس خادم الفقرا کی عبارت کا بنا فقط ہدایت پر لکتا کیا جا گیا کیونکہ عقیدہ چارم میں ادنیٰ نے لکھا ہی مسود اور اق نے ہر چند جادو احتیاط الخ اور جادو ہدایت لکھنے کا سبب ظاہری کہ وہ اونکی نسبت ہی اور یہ اس کتاب کی حقیقت **پہلی** مسود کے چند کذب و مفتریات کا بیان ہی کہ مثنی نمونہ خرواری ہو پہلا جہان کل قوم جہد و یک طرف شورش و شورش کی نسبت لکھا۔ جانا چاہئے کہ اگر شورش و شورش سے مراد علی العموم اظہار مذہب ہی تو تمام جہان مسوا شیعہ کے اسمیں مبتلا ہو اگر مذہب باطل کا اظہار مراد ہو تو بھی وہی صورت در پیش ہی کیونکہ ہر فرقہ اپنے مخالف کے بطلان کا خیال رکھتا ہی اگر مراد دشنام سے ہی تو مسود کو چاہئے کہ پہلے اپنے مقتدا یوں کو اس خطاب سے مخاطب کرے کہ ابتدا اس امر کا انہیں ہے ہوا کہ ناحق ہمارے بزرگوں کو گالیاں دینے کے قطع نظر گھر دن اور شہر دن نکال دینے قتل کے فتوے دئے کہ کی جائے مانع صلوة و تسبیح ہو کر قتل کے چنانچہ اسکا ذکر مسود خود اپنی کتاب کے باب دوم وغیرہ جالیوں میں کیا اور آج یہ طریقے پر آپ بھی قائم ہی کہ اپنی کتاب کی ابتدا سے انتہی تک کہا کہ طرح کے گالیاں دیا اور لوگوں کے لئے اغواء فساد کی طرح والا ہی پس اس صورت میں ہمارے بزرگوں اور ہلو نبیا اور ان کے توابیع کی پیروی ثابت ہی مسود اور اوس کے مقتدا یوں اور برادر دن کو منکرین نبیا اور اولیا کی جیسا یواقیت کے فصل ثانی میں لکھا ہی سو او اسکا خلاصہ یہ ہی کہ جلال الدین سیوطی نے کتاب التحدیث بالنعمة وغیرہ میں لکھا ہی سب سخت تر بلازدگان نبیا امین اور عیسائی وحی اور تری کہ ہرنی اپنے ملک میں پیرمت ہو ای اور لکھا ہی ہر وقت میں جو بزرگ یعنی صاحب دعوت الی اللہ ہو تو واسکی دشمن کشینی خلعت یعنی مغروران دنیا طلبت چنانچہ آدم کو ابلیس اور نوح کو حام اور داؤد کو جالوت سلیمان کو صحرہ عیسیٰ کی پہلی حیات میں محبت نصر ہوا اور آگے دجال ہوگا اور ابراہیم کو فرود اور موسیٰ کو فرعون اور محمد مصطفیٰ کو ابو جہل اور صحابہ رم و تابعین وغیرہ کے لئے بھی ویسا ہی چنانچہ عبداللہ بن زبیر کو ریاکار اور منافق مقرر کر کے عین غازی میں آپ کے سر پر ایسا گرم پانی ڈالے کہ آپ کی پوست نکل گئی اور وہ اس سے بیخبر تھے اور ابن عباسؓ کو نافع بن الارزاق نے بہت ایذا دیا اور کہا کہ یہ قلعہ مالدار کرتا ہی اور سعد بن ابی وقاص کو اہل کوفہ نے بہت رنج پہنچایا اور عمر رضی عنہ سے عرض کئے کہ اس کو نماز پڑھنا نہیں آتا ہی ائمہ اربعہ کو لوگوں نے ایذا دیا چنانچہ امام مالک رحمہ پندرہ برس ایسا چھپے رہے کہ نماز جمعہ بلکہ جماعت پنجانہ کو بھی حاضر نہ ہو سکے اور امام احمد صبل کو بھی مار مار کے اور قید میں ڈالے اور تجاری کو بخار سے اخراج کئے اور بہت سے اولیاء اللہ کو میزائے مخصوص یا زید بسطامی ؒ کو سات بار علما بسطام سے اخراج کروایا اور ذوالنون مصری کو غل و بخر کر کے

شہزاد الدین
 ہندوئی شہزاد
 (مقام مصنف شہزاد)
 حروف و حروف الالباب
 کے مطابق حد
 بجا دے کہ لکھی
 بدان ایضاً
 کتہہ میں بسو
 اعتقاد این شی
 ناپاک و نظر
 بناد و عداوت
 ۲
 این جملہ شہزاد
 و تامل کن در کلام
 در معنی و معنی این
 بکشتن شفا و شفا
 کہ بکشتن شفا و شفا
 گشت و طبع و طبع
 شہزادان شہزاد
 الفیاض این شہزاد
 عربیہ علم علم
 و جہل و جہل
 جہل و جہل

و بعد چنان در منزل
خاک از آنکه مقدس
این شیعی نجیب علی
درس از خود
که اسم شیخ
المکبوری علی حکیم
است از آن در دنیا
کلام این مرد
ناباک مخالفت
از دین است
نقوی قلی شیخ
جواب بر محمد باقر

رجب خجاف ہندو کی طرح کہہ کر
 شاہ اور کٹر جو بریل کہہ کر
 رجب خجاف ہی اور پھر کہہ کر
 آنا صدقہ کا سچ سچ جانچ
 عقیقہ و دم کی طرح
 خدیوہی اور غرضی اللہ
 مسلم کو اسلام بنانا اور کٹر
 خجاف حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ
 و نوح و آدم و تمام انبیاء و علیہم
 السلام کو کوئی باوجود اسلام
 کو کوئی اس کی جی جی جانچ کر

پہلا مسلمان ہوں وہ آیات یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ربنا واجعلنا مسلمین لک ومن ذریعۃ امتہ مسلمۃ لک الایۃ ترجمہ
 اے پروردگار ہمارے بنا ہم کو مسلمان تیرے لئے اور ذریعہ سے ہمارے تولد مسلمان تیرے لئے یہ دعا ابراہیم اور
 اسمعیل علیہما السلام بنائے کعبہ مانگے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ووصی بہا ابراہیم بنیہ و یعقوب یا بنی ان اللہ صطفیٰ لکم الدین فلا تموتن
 الا وانتم مسلمون ترجمہ وصیت کیا ابراہیم نے اپنی اولاد کو اور یعقوب نے بھی اے ای کہ کو سچ ہی کہ اللہ تعالیٰ پاک
 کیا تمہارے لئے دین کو پس مت مرو تم ہرگز مگر کہ رہو تم مسلمان کہ اللہ تعالیٰ قل انی امرت ان اللہ مخلصا لہ الدین وامر
 ان اکون اول المسلمین ترجمہ ہل اے محمد حکم کیا گیا ہو نہیں تحقیق کہ عبادت کرو میں اللہ تعالیٰ کی ایسے حال میں کہ مخلص
 رہوں اسکی بندگی میں اور حکم کیا گیا ہو نہیں اس بات کے لئے کہ رہو میں پہلا مسلمان جب روز میثاق میں پہلے مسلمان
 حضرت ہیں جو پیر و حضرت کے ہیں ان سے زیادہ آپکا اسلام ہوا شاید مستو باب ہشتم کے مطلب دوم کی دلیل پنجم میں جو
 حدیث من سنۃ کے تحت میں لکھا ہے اسوقت یہ بات اسکو یاد نہ آئی بلکہ اسکے سبب دلائل بھی جو وہاں لکھا ہے
 بسبب فراموشی کے ہیں وگرنہ یہ دونوں امر آپس میں ضد ہیں عجب تر یہ ہے کہ فرقہ اسلامیہ میں کوئی اس بات کا منکر
 نہیں کہ مرتبہ ہمارے رسول کا سبب انبیاء میں زیادہ تر ہے مگر شک ہے کہ بعض علماء و مابیہ کو اس میں خلاف ہی رسول
 صاف لکھ دیا کہ اہل سنت کا اعتقاد یہ ہے بلکہ سنت جماعت کا اعتقاد یہ ہے کہ عالم میں کوئی موجود کسی امر میں ہم
 ہمارے رسول کا نہیں شاید عقیدہ شتم میں مسود جو تقریر لکھا ہے بھول گیا بیان جناب رسالتا کو سبب انبیاء کے
 برابر بنا دیا وہاں فقط ہمارے الزام کے لئے لکھا ہے اور بیان اپنا خاص اعتقاد بیان کیا بلکہ اہل سنت کے نزدیک
 یوں کہنا عین تنقیص شان جناب رسالتا ہی اور جو آنحضرت کو سبب انبیاء کے برابر کہا زمرہ اہل سنت سے خارج ہی کہ
 نبی فرماتے ہیں کنت نبیا و آدم من الما و اطمین پس نبوت ایک ذاتی ہی بخلاف دوسرے انبیاء کے فاما جرت ہی کہ مسود و دوسرے
 کتب معتبرہ عقاید کے قطع نظر کہا عقاید جامی بھی نہ دیکھا ہوا اطفال مکتب نشین بھی اسکے اعتقاد سے سمجھ لینگے کہ یہ مخالف
 سنت جماعت ہی کیونکہ جامی ہم فرماتے ہیں نظم و ذہبہ افضل احمد عربیت کہ زحق سوی مارسل و نبی ست و خاتم
 الانبیاء و الرسل است و دیگران بچوں جزو اوچون کل است و پس ہمارا بھی یہی اعتقاد ہی لاکن اس تقریر سے یہ ثابت
 نہو گا کہ ہمدستی بھی رہنے میں رسول سے کم ہو جاو اسکی تصریح ابواب اخیرہ میں علی الخصوص باب ہشتم میں بخوبی ہوگی
 انشاء اللہ تعالیٰ و ہو انضر اب ہم صوفیہ کا معنی بیان کرتے ہیں انکے نزدیک اسلام ایک نور ہے کہ اس پر یہ آیت دلیل
 ہی قولہ تعالیٰ فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ الایۃ ترجمہ پس جب کا کشادہ کیا اللہ نے سینہ اسلام
 کے لئے وہ ایک نور پر ہی اپنے رب اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قد جانکم من اللہ نور و کتاب میں ترجمہ سچ ہی کہ آیا تمکو

پنج فضائل میں ہے کہ شاد دلاور
 اپنے جہد میں سے روایت کی
 کہ آدم علیہ السلام کا سچ بچہ ہے
 بلا اسے سچ مسلمان اور نبی
 علیہ السلام پر عین سچا ہے کہ انکے
 مسلمان تھے اور ابراہیم و موسیٰ
 زینب سے سچ مسلمان اور
 عیسیٰ علیہ السلام زینب سے آقا
 جب مسلمان تھے دوسرے واجب
 ۹
 اب آؤ بیٹا پورے مسلمان ہو جاؤ بیٹا
 اب آؤ مسلمان بن ہی آؤ
 انصاف نہ کہ باہرین ہی آؤ
 لکھا ہے کہ کیا ان فرزند نے کہا کہ عالم
 عالم میں دو مسلمان معلوم ہوتا ہیں
 ایک محمد رسول اللہ دوسرے
 میزان محمد جو نوری میزان ہو کر
 جواب دیا کہ مان الہی ہی بعض
 پیغمبر و خانہ مسلمان ہوا تھا اور بعض
 نافرنگ اور بعض کو خیالید یا پید
 اور بعضوں کے وہ نہیں مسلمان

اوسے ناری و قمر پنا
 مسلمان ہوین ہی آؤ
 افقہ دینی کہ درجہ اسلام کم
 اہل نبوت و رسالت سے
 این آدم سلین ہو کر اسلام میں
 اہل نبی یعنی بلکہ تمام حضرات اپنا
 اہل نبی کا اسلام و الہامی
 پورے مسلمان کا اسلام
 بن جہت اسلام ان میں کچھ تفاوت
 بنی ہی اور ایسے جہت نبوت سے
 بنی ہی اور ایسے جہت نبوت سے
 بنی ان میں کچھ تفاوت بنی ہی
 صف نبوت بن بن ابوب

اللہ سے نور اور کتاب روشن یعنی محمد کی ذات کو اللہ تعالیٰ نور فرمایا اور تفسیر حسینی میں اس آیت کے نیچے لکھا ہے در نقد النصوص فی شرح نقش الفصوص مذکور است کہ اصل منشا و معاد جملہ خلائق حضرت حقیقت الحقائق است و ان حقیقت محمدی و نور احدیت کہ صورت حضرت واحد ہی احدیت جامع جملہ کمالات الہی و کیا فی و واضح میزان ہر مراتب اعتدالات ملکی و حیوانی و انسانی آنحضرت است و عالم عالمیان صور و اجزای تفصیل او و آدم و آدمیان مسخر برائی تکمیل او و الیہ الاشارة بقولہ انا سید ولد آدم و بقولہ آدم و من دونہ تحت لوائی نظم آنچہ اول شد پدیدار حبیب خیب کو بود نور جان اولی پیچ رب کو بعد از ان آن نور مطلق نزد علم گوشت عرش و کرسی و لوح و قلم کو یک علم انور پاکش عالم است کو یک علم ذریت آدم است کو نور او چون اصل موجودات بود کو ذات او چون محطی ہر ذات بود کو واجب آمد دعوت ہر دو جہانش کو دعوت ذرات پیدا و نہانش کو اور عین القضاۃ ہدائی تمہید میں فرماتے ہیں انبیاء دیدم کہ برین عرض کروند بابتنا ایشان ہر پستی مبری و نور داشت و امت یک نور اما محمد را دیدم از سر تا پا ہمہ نور بود و اتبعوا النور الذی انزل معہ امتنا اور دیدم کہ دو نور داشتند اور یو ایت کے تیسویں بحث میں لکھا ہے فان قلت قد ورد فی الحدیث اول ما خلق اللہ نوری و فی روایت اول ما خلق اللہ العقل فما لجمع منہما فالجواب ان معنا ہما واحد لان حقیقت محمد تارتا بعد عنہما بعض و تارتا بالنور ترجمہ پس اگر کہے تو یہی کہ حدیث میں آیا پہلے جو چیز کہ اللہ تعالیٰ پیدا کیا میرا نور ہی اور ایک روایت میں ہی پہلے جو چیز کہ پیدا کیا اللہ تعالیٰ عقل ہی پس کس طور پر ہی جمع ان دو نوین جواب یہہ ہی کہ معنی ان دونوں کا ایک ہی اسلئے کہ حقیقت محمدی کبھی تعبیر کئے جاتی ہی اس سے عقل کر کے اور کبھی نور کر کے معلوم ہووے کہ نزدیک اہل ظاہر کے توحید اور اخلاص رسول کے لئے سب برتر ہونے سے آپکا اسلام کہ معنی اسکا وہی ہی سب سے زیادہ ہی اور اہل باطن کے نزدیک سب کمالیت نوریت ذاتیہ کے رسول پورے مسلمان ہیں اور دوسرے انبیاء بعد انکے نور کے مسلمان رکھتے ہیں جب مہدی کہ خاتم الاولیاء ہی سبب باطن خاتم الانبیاء ہونے کے پورا مسلمان ہونا لازم ہی و گرنہ ظاہر و باطن میں مخالفت لازم آتی ہی پس ہمارے امام ع کے فرمان کا یہی معنی ہی کہ اصل اعتقاد اہل سنت و جماعت ہی اور مسود کے لائے ہوئے ہر دو حدیث اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ رسول فرماے ہیں تم انبیاء کو اپنے طرف سے کم زیادہ مت کہو نہ یہ کہ مجھے کسی نبی پر فضیلت نہ دینا پس مسود کو نہ تفسیر فہمی کا سلیقہ ہی نہ حدیث کی ہدایاں خلیفہ اللہ کے ساتھ مقابلے کو موجود ہیں اور قولہ تعالیٰ تلک الرسل فضلنا بعضہم الا یہ جو انبیاء کی برابر ہیں دلیل لایا ہی سراسر خلاف عقل و نقل ہی بلکہ یہ آیت ہمارے رسول کی فضیلت کی دلیل ہی چنانچہ حسینی میں لکھا ہی صاحب کشاف آورده کہ ظاہر است کہ ان بعض پیغمبر است کہ مفضل است بر انبیاء بفضل سبک بران و خصا صیر

سبکی کہ منصب ہذا کو
فصل زندہ کی قسم سے ہیں
کوئی نبوت کے سوا ان کے
یعنی ساتھ رکھا ہی اور یکساں
طرح سے اور اللہ ہی کی چلتی
اور کوئی روح اللہ ہی تو کوئی
کلمہ اللہ ہی اس کوئی عین اللہ
ہی تو کوئی حبیب اللہ ہی کی
خلاف ہی تو کیسے کشف
ہی کیسے ملک دنیا ہی تو کی
خاتم و مولا ہی چنانچہ
اسی طرح اشارہ ہی تنگ

۱۰
اللہ تعالیٰ نے
عقل و نفس
تفصیل فرمایا
نبی بنی برکات
آئینہ نور
عقیدہ پاک و ہم
پاک نصوص
کشف فی اور
انکی اصطلاح میں
ہیں کہ تمام ارواح انبیاء
سب اولو الغرہ اور اولیا
مبتدوینہ اور ناموسین
سب شیخ غیب کے حضور
ہیں عرض کی جاتی ہیں
شیخ مذکور انکا داخلہ
موجودات دیکھتے ہیں
اور حق تعالیٰ کا اون
ارواح کو حکم دیتا ہے کہ
جب خزانے سے نور
پیدا فرمائیں

بِیْ الصَّحیحِ یَحْیٰی السَّیَّاحِیُّ بِوَقِیْتِ کَیْسِیْنِ مَجْتَمِعِیْنِ بِیْ فِی الْحَدِیْثِ الصَّحِیْحِ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ حَرَجَ یَوْمًا فِی بَیْطِهِ

یہ خدا کو دیکھ کر مومن پتھر
گر یا چشم دل یا تو برباد دنی چشم
روانہ دریاں چشم
یہ ایک کی شمشیر
قول در دیہ موقوف
درد دوی ہر
پیدا دوسرے
پہن بول

دل کو غم سے بھر کر خدا کی
 طرف سے ہر روز دعا کرو
 کہ میں تم سے مل سکوں
 اور تم سے ملنے کے لیے
 اپنے دل کو خالص کر دو
 اور اپنے دل کو اللہ کی
 رضا سے بھر دو

کتابان مطویان و ہوتا بعض مبدیہ علی کتاب فسادہ اصحابہ ما بذا الکتابان فقال ان فی کتاب الذی فی الیمینی
 اسماء اہل الجنة واسماء اباہم وعشائرہم من اول ما خلق اللہ الی یوم القیمۃ والذی فی الایمان فیہ اسماء اہل النار واسماء
 اباہم وقیانہم وعشائرہم من اول ما خلق اللہ الی یوم القیمۃ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ ایک روز اصحاب نے رسول کے ہاتھ میں
 لیتے دو کاغذ دیکھ کر عرض کئے کہ یہ کیا ہے تو فرمائے یہ ہے ہاتھ کے کاغذ میں بہشتیوں اور ان کے قرابت داروں کے
 نام ہیں ابتداء سے پیدائش سے قیامت تک اور دوا میں ہاتھ میں ویسا ہی اہل دوزخ کے انتہی اور اس کے بعد شیخ اکبر
 سے نقل کیا ہے کہ آپ نے اسکو حجر اسود میں دیکھا ہے اور کہا کہ اگر کوئی ان کتابوں میں کے نام لکھنا چاہے زمین پر
 نہ رہینگے اور اس حدیث کو امام محمد غزالی رحمہ اللہ کے چوتھے رکن سے تیسری اصل میں روایت کئے ہیں جس معلوم ہوا
 کہ یہ تصحیح رسول کے وقت میں بھی ہو چکی تھی مگر وہ ان نزول کتاب تعالیٰ ان اظہار بیان و حساب ہی کیونکہ وہ ان
 ابتداء احکام ہی اور یہاں اسکا اتمام ایسے رسول فرمائے کہ جہدئی سے دین کمال کو پہنچا اور مقبولیت و مردود
 سے مراد گذشتہ گون کی نہیں بلکہ موجودین و آیند گون کی ہی مگر مقرر کو منہ میں لگام بھی دین منہ زوری نہ چھوڑیگا
 اسی منصفو بغور دیکھو کہ مسود خود عقیدہ مخالفہ اہل سنت بیان کر رہا ہے نہ ہم رجا عقیدہ دوازہم الحہ ہدایت
 مسود کو ابھی معنی سے اعتقاد کے خبر نہیں کیونکہ عقیدہ ایسے امر منسوب بشرعیہ کو کہتے ہیں کہ فقط یقین کے ساتھ متعلق
 ہو اور جو امور منسوب بشرعیہ مباشرت عمل یا اسکے ترک سے متعلق ہوں اسکو فرعیات و عملیات کہتے ہیں ایسا ہی اب
 کتب اصول وغیرہ میں ہے اور رویت عمل ہی نہ عقیدہ چنانچہ عبارت عقیدہ شریعہ کی جو حضرت بندگیان سید میر
 سید الشہداء لکھے ہیں یہ ہے و نیز حکم کردہ است ازہر کی بر مردوزن طلب دیدار خدا فرض است تا انکہ بچشم سر یا بچشم دل
 یا در خواب نبیند مومن نباشد مگر طالب صادق یہ حکم اس مانند ہے کہ رسول فرمائے میں جو کہ عدا نماز چھوڑا
 کافر ہوا اور فرمائے ریاکار مشرک ہی جیسا کہ شذا دین اوس نے روایت کیا ہے فرمائے درتا ہونین اپنی امت
 شرک اور چھپی شہوت کو تب میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کی امت کیا آپ کے بعد شرک کر لی فرمائے وہ
 آفتاب و جہناب تہریت کی پرستش نہ کریں گے مگر ریاکاری کے اپنے عمل و شہوت میں اور فرمائے ریاکار شرک ہی پس اگر کوئی
 یہودی یا نصرانی کہے وای بر حال محمدیان کہ کوئی مسلمان نظر نہیں آتا ان کے محمد صاحب کے نزدیک بھی سب محمدی کافر
 یا مشرک ہیں اگر وہ ہمارے دین میں آجائے تو بہتر تھا کہ یہاں فقط ایمان پس ہی عمل کریں یا نکرین ریاکارین یا نکرین
 افسوس ہے کہ ازینجا راندہ و ازینجا ماندہ اسکو جواب تم سے جو ملے وہی جواب ہمارے طرف سے تم کو بھی ہی اسکی تفصیل اور
 توضیح مسود کی بدخلقئی شانزدہم میں بھی آدگی انشاء اللہ تعالیٰ اور سر کے انکھوں خدا تعالیٰ کا دیدار دیکھنے میں عموماً اکثر

میں نے دیکھا ہے کہ نام دینا اور
 ہاتھ میں رکھنا کہ زائد غنیمت ہے
 میں اور باقی بچائیں مومن
 کے نزدیک کافریں ہی ہوں
 بر حال جہد و ایمان حال کہ ان
 چاروں قسم سے ہمارے دین
 بچاؤ اس اہل سنت کا نزدیک
 مانج زفرہ اہل سنت سے
 ۱۲
 اور جہد کے لئے نزدیک
 زفرہ مسلحین میں انکس
 ازینجا راندہ و ازینجا ماندہ ہوا
 کہ ہوسے زائد ہوسے ہوسے
 کاش اور اہل سنت میں آجائے
 نصرت نجات کی ہوتی کیونکہ
 اعتقاد اہل سنت میں خدا کے
 دیکھنے پر ایمان مؤثر ہے
 دینی بلکہ ہر گز بلکہ دیکھنا
 پر ایمان بالغیب لاسے ہیں
 کہ ہوسے اللہ تعالیٰ سے
 بالغیب اور افاق ہی
 کہ رویت اللہ تعالیٰ کا
 پیشتر کسی کے واسطے واضح
 نہیں ہی ہوسے حضرت
 رسالت کے شبہ علاج میں
 بلکہ بعضوں کا اس میں بھی
 اختلاف ہی تفصیل اسکی میں
 شائد ہم میں آدگی انکھوں

تحقیق

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

اکابرین مشائخ قایل ہیں یواقیت کے بانیوں میں بحث میں ہی واما مارایتہ فی کتب الصوفیۃ فمن القصص عبارۃ فیہ شیخ
محی الدین رحمہ فقال فی الباب الرابع والستین من الفتوحات اعلم انه لا یسبی المسلم ان یتوقف فی رویۃ اللہ تعالیٰ فی المنام
لانہ لاشی فی الاکوان اوسع من عالم الخیال وذلك انه حکم بحقیقۃ علی کل شیء وعلی بالیس شیء یصور لک العدم المحض
والمحال والواجب فضاء عن المکن ویجعل الوجود عدما والعدم وجودا یدرک العلم لثبوت الاسلام قننا والاثبات فی الدین
قیدا وقال ولیدنا فیما قلنا قوله تعالیٰ فاینما قولوا فثم وجه اللہ وجه الشی حقیقۃ ویمتد فقد صور الخیال من یتخیل علیہ
بالدلیل العقلی الصورة والتصور فعلم ان کلما جاز وقوعہ فی المنام والدار الاخرۃ جاز وقوعہ وتجدید لیس شأ
فی البقیۃ والحیاء الدنیا انتہی وقال الصفا فی علوم الباب التاسع والستین وثلاثہ لا یصح لالسان قط ان
یعبیر عن حقیقۃ ما طریقۃ الذوق من غیر تکلیف کرویۃ اللہ عز وجل ایدا واطال فی ذلک ثم قال واذا صح ان العقل
یدرک الحق تعالیٰ جاز ان یدرک بالبصر من غیر احاطہ لانہ لا فضل لمحدث علی محدث من حیث الحدوث وانما الفضل
من حیث الصفات الجمیدۃ ومن قال ان الحق تعالیٰ یدرک عقلًا ولا یدرک البصر فمتلذذ لا علم لک حکم العقل ولا
بحکم البصر ولا بالمحسقات علی ما ہی علیہ وذلك کالمعزۃ فان ہذہ رتبہم خلاصہ اس تام عبارت کا یہ ہی مصنف
یواقیت نے کہا کہ سب کتب صوفیہ میں جو میں نے دید اس کے آنکھوں سے اور خواب میں ہونے میں دیکھا ہوں
فصیح تر عبارت شیخ محی الدین رحمہ کی دیکھا کہ انہوں نے لکھا ہی ہر شی جو اسکا دیکھنا بند میں اور آخرت میں جواز
ہی ہوشیاری میں اور دنیا میں بھی جواز ہی کہ خواب میں کبھی التام بھی نظر آتا ہی اور جس نے کہا عقل سے اللہ تعالیٰ
پایا جاتا ہی جس بصر سے یعنی سر کے آنکھوں سے نہیں نظر آتا ہی پس وہ بازی گری اسکو پہچانت نہیں کر کے عقل
حکم کرتی ہی اور صاف نظر آتا ہی کہ اسکو علم حقایق سے پہچانت نہیں کہ وہ حقیقت کیسی ہی اور وہ مانند معزۃ
کے ہی پس سچ ہی کہ یہی انکام تیرا کوئی کہے کہ رسول فرمائے ہیں ہرگز نہ دیکھیں گا کوئی اپنے رب کو مرے تک تو
اسکا جواب یواقیت کے اسی بحث میں شیخ اکبر سے یہ لکھا ہی قال الصفا فی الباب الثامن والتسعين وما یراد
اللہ عز وجل ان یری عبد من عبیدہ نفسہ تعالیٰ فلا بد من فناء العبد عن شہوہ نفسہ عند التجلی وتجدد الروح وحیث
تیر ہی رب کا تیرا الملائکہ ثم اذا اراد الحق تعالیٰ ان ینعم عبودہ ویلذذہ برویتہ ومشاہدۃ فلا بد من ارسال الحجاب
فیقع التذلل المشاہدۃ یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی بند کو اپنی ذات کے دکھانے کا ارادہ کرتا ہی پس ضروری بند کو
اپنی ذات کے دیکھنے سے فنا کہ تجلی کے وقت روح مجرد بن جاوے اور ایسے وقت اپنے رب کو دیکھتا ہی جیسا کہ
دستے ہیں اسکو فرشتے اس دیکھنے کے بعد جب اللہ تعالیٰ اپنی نعمت دیدار کالذت بندے کو دکھانا چاہے تو

یہاں حاصل ہندوی لوگ اگر
نزدیک ہندو پر بھی ذکر خدا کرے
نہیں سناتی و شکر ہیں
چاہے انکے ہندو بن
اسفندہ زار بھی لاکھوں بن
ایک بھی نظر نہیں آتا جی جی
کہ اس زمانے میں ہندو بن
کے دین داروں کو کچھ کیا
اور قصص اسکی جتنی تاریخ
۱۳
بن آدمی اور اعتقاد ہیں
کا یہ ہی کہ آدمی جب تک عقیدت
اسلام میں رکھتا ہی کسی عبادت
کے ترک اور کسی گناہ کے ارتکاب
سے متناقص و متزلزل نہیں ہوتا
یہاں تک کہ وہ نہ ہوتا
جسکا تعلق نہ تھا کہارتی
نہیں ہوتا تو وہ دم ذکر کہ فاضل
دستیات سے ہی اسکی ذلک
سے کو نہ ترک و متناقص ہوگا
اگر کہ گناہ و عبادت اعلیٰ یاد دلا

اور اگر اس کا وہ بن جائے
یہاں عقیدہ یہ ہمارا دم
یہ کہ شہادۃ دینی اگر ہم
صلح دین ہوں اس میں
مٹول رہنے والا ہوگا
ارادہ رکھنے والا کا فانی جیسا
انصاف سے کہے باب غم
لکھی کہ ان کے فانی ہو
جہات دینا کفر ہی پناہ زمان
دوزخ و سوال دہونا

پسندہ چھوڑتا ہے پس لذت دیکھنے والے کو سوتا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ حدیث میں آیا ہے خلق میں در اللہ
 تعالیٰ میں ستر ہزار پروے ہیں اگر اٹھاوے اُسکو تو جل جاوے پس شیخ نے سے یواقیت کے اسی مبحث
 میں یہ جواب لکھا ہے کہ قال الشیخ فی الباب الثامن والسبعین ومائة ان صورت نظر الحق تعالیٰ الی العالم انہ منظر
 الیہ بعین الرحمة لا بعین العظمة کما یلیق بجلاله تعالیٰ لہذا ثبت العالم مع تعالیٰ عند الردیۃ ولوانہ تعالیٰ نظر الی العالم بعین
 العظمة کما یلیق بجلاله تعالیٰ لا تحرق العالم کلمہ بسجات وجہہ کما مر انفا فی الحدیث قال وبہذہ الرحمة ہی عین الحجاب
 الذی بین العالم و بین السجات المحرقة فیہی کالعماء الذی اخبر الشریع ان الحق تعالیٰ کان فیہ قبل ان یخلق الخلق
 واكثر من ذلک لا یقال خلاصہ اسکا یہ ہے اللہ تعالیٰ عالم کی طرف نظر رحمت سے دیکھتا ہے کہ یہی رحمت مراد
 پر دے سے ہے یعنی ستر ہزار طرح سے رحمت کرتا ہے اگر اپنی جلالت کی نظر سے دیکھے یقین ہے کہ جل جاوے یہی مراد
 حدیث کی ہے اور یواقیت کے اسی مبحث میں لکھا ہے فان قبل فہل یتکون الردیۃ للمؤمنین بیاصر العین کما فی الدینام
 یتکون کجسج الجسج فہم فالجواب کما قالہ الشیخ فتی الدین ابی المنصور ان ردیۃ المؤمنین لہم فی الآخرۃ یتکون کجسج الجسج
 وذلک لکمال النعم الابدی فلا تقید ردیۃ تعالیٰ بیاصر العین بل کلہم البصار خلاصہ اسکا یہ ہے کہ اگر کوئی پوچھے
 مومن جیسا دینا میں اللہ تعالیٰ کو انکھوں کی بینائی سے دیکھتے ہیں آخرت میں بھی ایسا ہی دیکھینگے یا سربا انکھ
 ہو جائیگی تو شیخ فتی الدین کا جواب لکھا ہے کہ کہا سربا انکھ ہو جائیگی کیونکہ یہ کمال نعمت ہے اور لکھا ہے فان قلت
 فکیف ثبت موسیٰ سمع کلام اللہ تعالیٰ ولہ ثبت ردیۃ فالجواب کما قال الشیخ رض فی الباب الخمسین واربعمائة انہ
 انما ثبت لسمع کلام اللہ تعالیٰ لان الحق تعالیٰ کان سمعہ عند النجوى یعنی مویداً ومقویاً لسمع موسیٰ ؑ لانه محبوب للہ
 تعالیٰ بلا شک وقد اخبر الحق تعالیٰ انہ اذا احب عبداً کان سمعہ وبصرہ الحدیث لکن قد یجمع اللہ تعالیٰ لسن شاء فی ہذا
 المقام الصفات کلہا وقد عطیہ بعض الصفات علی التدریج شئی بعد شئی فذلک صمق موسیٰ عند التجلی اذ لم یکن الحق
 تعالیٰ بصرہ ذاک فلوانہ تعالیٰ ایدہ بالقوۃ فی بصرہ کما ایدہ بہا فی سہ لثبت الردیۃ کما ثبت لسمع کلام اللہ اذ لا طاقت
 للمحدث علی ردیۃ الحق تعالیٰ الا بتائید الہی انتہی خلاصہ اسکا یہ ہے کہ اگر کہا جاوے کہ موسیٰ ؑ کلام الہی سے اور
 ثابت رہے اور دیدار دیکھ کر کیوں بیہوش ہوئے تو شیخ نے یہ جواب دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں
 بندے کو جب دوست بناتا ہوں اسکی سماعت اور بصارت ہو جاتا ہوں لکن صفات کبھی ایک کے بعد ایک
 حاصل ہوتے ہیں اور کبھی سب ایک وقت حاصل ہوتے ہیں اسوقت موسیٰ ؑ کو صفت بصارت حاصل نہتی
 اسلئے ثابت رہے کیونکہ بحر تائید الہی کے حادث کو طاقت اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کی بہن انتہی یواقیت میں ہی اگر

اور ان سے بہن ہی انتہی
 دیکھنے کو بعد دین میں یہ بہن
 بالکل جس درخت موجود ہیں
 اور وہ جوئی شیخ بن اور ال
 دولت کے درخت بن اور ال
 پر دوزخ کے دست نہ عارفین
 ہی نظر ہدی کی زبان درشتان
 سے خطاب کفران کو بار بار داور
 جب ہدی سے لگا کہ ہادی
 بہن ہی تو فرمادی ہونان یہ
 صادق ہوا غفری کہ ان عباد
 ۱۴
 شے منقطع ثابت ہوا کہ
 بندگ نے ان لوگوں کو سب
 چھوڑ کر خود اپنی سنت سے
 اپنی طرف بگاڑ دیا وہاں
 ان خطبات کفر و شر و فتن
 کے سوز و غم باب و جہان
 ہا جا سکا کہ باغ و جہان
 گرچہ وہ جہان و جہان
 نہ جان مہدی کے کافر ہے
 لیکن نہ وقت کی بیان
 ہاتھ پر ہے نام کلمات تک
 کے اور کہ سلمان ہو جانا
 ان خطبات ہدی کے طرح
 اپنا چھوڑنا تحقیق اس
 کی کہ یہ کہ بیان کبھی
 نقص غایب کبھی باقی
 کا لیکن قطع نظر اس سے بھی
 لازم آتا کہ بلائے و زنجیر
 مہدی کو موجب ارشاد

ان خطبات ہدی کے طرح
 اپنا چھوڑنا تحقیق اس
 کی کہ یہ کہ بیان کبھی
 نقص غایب کبھی باقی
 کا لیکن قطع نظر اس سے بھی
 لازم آتا کہ بلائے و زنجیر
 مہدی کو موجب ارشاد

میں نے اپنے عزیزوں کو بھی اس

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه وسلم
السلامة

کفر کے مستقبل میں یہ یقین اور تحقیق

میں نے حال میں
قیام میں موندھو میں نے کہ جو کچھ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

چندین سال بعد

کہا جاوے کسی نبی نے سوال رویت کا ہنس کیا مگر موسیٰ نے بسبب زیادتی شوق کے اور ہمارے محمد کو سب سے زیادہ شوق تھا تو شیخ کا یہ جواب ہی جو تین سو ایک تیس دین باب میں فرمایا فلاسلک مقام الادب لقوة مکینه حفظ اللہ تعالیٰ علیہ المقام حتی دعاه تعالیٰ الی روتہ بلسان جبریلؑ وارسلہ برہ قاریکب علیہ تشریفالہ علی موسیٰ فعلم ان موسیٰ مانع من الرویۃ الا لکونہ ساء لہا عن غیر وحی الہی ومقام الانبیاء یقتضی المواخذت بالذرات فلذلک کان الجواب لمن ترانی من سوالہ الرویۃ ثم انہ تعالیٰ استدرک استدراکا لطیفاً لما علم ان التادیب بلغ حدہ فی موسیٰ من حیث سوالہ الرویۃ بغیر امر من اللہ تعالیٰ قال لہ تعالیٰ ولكن النظر الی الجبل فاحاکہ علی الجبل فی استقرارہ عند التجلی حیث کان الجبل من جملۃ المکملات فلما تجلی سبحانہ تعالیٰ للجبل وہو محدث تملک الجبل لتجلیہ علم کل عارف ان الجبل راہ ربہ وان الرویۃ ہی التي اوجبت لہ التذکرک ومن قال بعض المتعقین اذا جازان یکون الجبل راہ ربہ فما المانع لموسیٰ ان یرى ربہ فی حال تذکرک الجبل ویکون وقوع النفی علی الاستقبال والایۃ محتملہ فکان الصعق لموسیٰ قائم مقام التذکرک للجبل ثم ما وقع التجلی للجبل وانک علم موسیٰ انہ وقع فیما لم یکن ینبئ لہ سوالہ وان الحائل لہ علی ذلک کثرت الشوق فحال ثبت لیک وانا اول المؤمنین یعنی بوقوع ہذا الجایزہ خلاصہ اسکا یہہ ہی کہ ہمارے رسول ہنایت اوب سے سوال نہیج کے رجب قرب آپکا موسیٰ سے زیادہ تھا اسلئے اللہ تعالیٰ جبریلؑ کے ہمراہ براق بھیجکر بلایا اور دیدار بتایا موسیٰ وغیر وحی وال کرنے سے انکو جب اپنے حد تک مواخذہ پہنچ گیا کہ حکیم انہون نے دیدار کا سوال کیا تھا تب اللہ تعالیٰ بطریق حوالہ فرمایا کہ پہاڑ طرف نظر کر اور بعض محققون نے کہا ہی کہ پہاڑ کو دیدار ہوا موسیٰ کو کیا مانعت ہوئی کیونکہ نفی زمانہ استقبال من واقع ہی بیہوش ہونا موسیٰ کا پہاڑ کے رگڑے جانے اور نرم ہونے کی جگہ پر ہی اور علم موسیٰ کا جو نرم ہو گیا یعنی بیہوشی کو یہی سبب تھا کہ اسوقت انکو طلب دیدار کا حکم نہوا تھا بس موسیٰ بسبب واقع ہونے اس امر جواز کہے کہ میں اسپر اول ایمان لانیوالا ہون اور علی خواص سے اسکے نیچے لکھا ہی فماسا ال موسیٰ الا ما یجوز لہ اسوال ذوقاً ونقللاً لا عقلاً لان ذلک من محالات العقول یعنی موسیٰ دیدار کا سوال دنیا میں بچشم سر ذوق اور نقل سے خدا کے حکم سے جواز ہونے کے سبب کئے ہیں کیونکہ یہہ از روے عقل محال نظر آتا ہی اور یہہ بھی علی بن وفا سے کہا ہی کہ کہتا ہی من اعجب الامور قولہ تعالیٰ لموسیٰ ان ترانی امی مع قوتک کونک ترانی علی الدوام ولا تشر بان ی ترہ ہونا انتہی اسکا خلاصہ یہہ کہ موسیٰ کو کن ترانی کا حکم یون ہوا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا میں جیسا ہوں ویسا دیکھا تو مگر اپنی قوت کے موافق ہمیشہ دیکھیںگا اور لکھا ہی فان قلت ما ہی وجہ جامع بین قول من اثبت رویت موسیٰ ومن قول من نفیہا فالجواب نعم کا قالہ الشیخ فی الباب الثامن والخمسين وخمس مایۃ ولفظہ انک الجبل مع بین

میں گفتگو لاچار میں
کہ سودا داران نے ہر جگہ پر جا بڑھ
اختیار کا اختیار کیا کہ اپنی
طرف سے تمام کتاب میں کہیں
ان کی نگہ سے زبان و قلم کو روک دے
نہی کیا کہین یہ امر لا علاج کی گزرتی
چھٹی ایسے درجہ میں کہ ان کی پیروی
سے ان کو نجات و شادی کی کوئی
جیب بدست و کمالات و زمان

مردان و زنان و غیرہ کو ہم تحریر ادنیٰ سے اعلیٰ تک ایم و بوجہ پروردگار زادہ لب اس میں گزشتہ ہو نشان اہل سنت کے کہ اوں کے عقائد میں یہ آفات بالکل بین نہ ہوا ہے کہ مال محال خواہ زیادہ یا کم جب کسی زکوۃ کی پابندی پاک ہوگی اور کما نہ لگے ہی نہ لغو اور محبت خود قرآن سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید

اسواری میں جا بجا زکوۃ دینے والا
 بیچ خریدائی اور زکوۃ ادا کی
 نامی کہ مال انصاف میں سے
 جو کہ زکوۃ نام سال کا بیانیہ
 تھوڑے وقت کر یاں اگر تمام
 سال رکھنا مال کا کھنڈا
 تو خدا تعالیٰ بیچ کا بی کو فرماتا
 اور اگر وہ ایک جا بیوں سے
 بیچے اور تیس چھ مال بی بیوں
 تو بیچ کو فرماتا کہ خیرین

وہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

من اثبت روية الله عز وجل وبين من انكر ما دنا من اثبت ما اثبتنا على قدر وسع العبد من نعمنا ما اراد ان
 حجاب العظمة مانع من روية حقيقة الذات وكل من لا يحيط بشئ كانه ما راوه مع انه راوه انتهى خلاصة سكا بهيه هي اگر کوئی
 کہے کہ بعضوں نے دیدار دنیا میں دیکھنا منع کیا ہے بعضوں نے ثابت کیا تو شیخ فرماتے ہیں دیدار دنیا میں دیکھنا
 ثابت کئے ہیں سو بقدر قدرت بندہ ہی اور جو نفی کئے ہیں انکا ارادہ یہ ہی جیسی حقیقت ذات باری کی ہی ویسا ہی
 نظر نہ آوے تو دیکھنا نہ دیکھنے کی جاے پر ہی اور لکھا ہی فان قلت فہل يتفاوتون في الآخرة كما تفاوتوا في الدنيا
 فالجواب نعم فان تفاوتهم في الآخرة فرع عن تفاوتهم في الدنيا وقد قال الشيخ في الباب الحادي والثلاثين وثلاث ما
 اعلم ان روية المؤمنين لرسم في الآخرة تابعة لاعتقادهم الذي كانوا عليه في دار الدنيا ليجب كل احد مرة ما يعتقدہ فروہم
 علی قدر علمہم باللہ تعالیٰ علی قدر انہمہ من قدرہ من العلماء وکما انہم متفاضلون فی النعم والذات فمنہم من خط من
 النظر الی ربہ لذۃ عقلیۃ ومنہم من خط من ذلک لذۃ نفسیۃ ومنہم من خط من ذلک لذۃ حیثیۃ خلاصۃ سکا بہیہ کہ جیسا دنیا
 میں مومنوں کو دیدار الہی دیکھنے میں اعتقاد متفاوت ہی ویسا ہی آخرت میں تفاوت ہی کہ شیخ کہے ہیں بعض
 فقط عقل کی سمجھ سکا دیدار کالذات دیکھینگے اور بعض ذاتی لذت اور بعض بطور حس کے یعنی آنکھوں کی دید سے پس
 اور یہی تقریر سے ثابت ہوا کہ اخلاص المؤمنین اہل سنت جو اولیاء اللہ ہیں سب اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں سر کے
 آنکھوں سے دیکھنے کے قابل ہیں اور مسود اعمی کا قول اتفاق اہل سنت کا باطل اور غلط محض ہی عذب من کذب
 اور حقیقت جہد دیوں کی قیامت کے روز موافق قولہ تعالیٰ والذین صبروا ابتغاء وجه ربهم الاية کے اور قولہ تعالیٰ ان
 الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا الاية کے ہوگی اور مسود کے ساتھی وقایع موافق قولہ تعالیٰ ربنا انما الذین
 اضلنا من الجن والانس نجعلہا تحت اقدامنا لیکون من الاسفلین کے مسود کی تلاش کریں گے رجاء عقیدہ نیز عم
 ہدایت مسود اسکو بھی عقیدہ بسبب نادانستگی مقرر کیا ورنہ ذکر بھی فرض عملی ہی بہر کیف بعضوں کے
 نزدیک یہ حکم موقوف ہی کہ امام اپنے حضور ہی مومنوں کو خاصہ فرمائے ہیں چنانچہ اصحاب کو رسول بھی عمل میں
 ایسا ہی تشدد فرماتے تھے من مشکوة باب الاعتصام بالکتاب السنۃ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول
 انکم فی زمان من ترک منکم عشاء امر بہ ہلک ثم یاتی زمان من عمل منہم لعشر ماہربہ بخارواہ الترمذی ترجمہ ابو ہریرۃ روایت
 ہی کہ کہے فرمائے رسول سچ ہی کہ تم ایسے زمانے میں ہو جو چھوڑا تم سے حکم کے دسویں حصے کو ہلاک ہوا پیچھے آئیگا
 ایک زمانہ جو عمل کیسے ان سے حکم کے دسویں حصے کو تو چھوڑا روایت کیا اسکو ترمذی نے۔ اسی لئے بندگیان
 سید محمد و خاتم رشدا اپنے وقت میں فرمائے ہیں کہ نگو سلطان الیل سلطان الزہر کی حفاظت کرنا پس ہی اور بعضوں کے

یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
 یہ منافق ہیں جن کا عقیدہ ہے کہ اگر وہ ایمان لائے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

یہاں سے بڑی حد تک مامور
فہمیت اور خداوندی است
یہاں نام کتابین میں رقم
تجارت و مصلح اولیٰ است
کھانا کھا کر دل بہرہ برکت
اور بھی ہوتا اور بزرگ
نفس شہان بھگت کے
اور عبادہ بہرہ برکت
یہاں سے بڑی حد تک مامور

کیا ہو یا رکوع یا سجود یا کسی شرط میں اور جب وہ سب برابر کیا ہو کیونکہ گھوڑے پوشاک وغیرہ پر نجات کیا ہو یا کسی متیم و تہہ و سی کا حق ادا نہ کیا ہو پھر حقدار اسکو پکڑینگے اور حساب حقداروں کا اور مال کے شکر کا شروع ہوگا انتہی خلاصتاً اور قولہ تعالیٰ فخذلہم الا یہ کا معنی یہ ہے اُن کے صدقہ کہ پاک کرے انکو وہ صدقہ اور رحمت کر اُن پر سچ ہی کہ انکو تیری رحمت موجب آرام ہی اس آیت سے مال کی پائی کہاں ثابت ہی بلکہ صاحب مال کی پائی ہی کہ اس کے سبب حاصل ہونی اسی لئے حکم ہوا کہ رحمت کر تا موجب آرام ہو ورنہ مال کے سبب کی ایذا موجود ہی۔ ان سب آیات و احادیث سے مال کا بڑا پنا ثابت ہی گو کہ حلال بھی ہو اور تکالیف مشرورہ مسلمانوں کے لئے ہیں نہ کفار کے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی لا یحلف اللہ نفس الا وسعہا اور فرماتا ہی ویسلی المؤمنین ہلا حسنا اسی لئے رسولؐ نہیں تکلیف دیتا ہی اللہ تعالیٰ کی کرنا کوئی طاقت کے مودق ہوا اور اللہ باریں ذات ہی ہوسو گویا ہے کہ ہم فرمائے ہیں کہ تمہارے پر میں فقیری کو نہیں کرتا ہوں مگر اس سے کرتا ہوں کہ تم پر دنیا کو نہیں جیسا تم سے اگلے پر اور ہلاک ہو تم جیسا تم سے اگلے ہوئے اس سب تقریر سے معلوم ہوا کہ حقدار دنیا کا مال زیادہ ہو گا اتنی قیمت کی کمی اور برائی ہی اور دوری اللہ تعالیٰ سے اسی لئے رسولؐ عبد الرحمن بن عوفؓ سے فرمائے کہ تو میرے سب اصحابیوں کے پانسو برس بعد جنت میں بخشجے جائیگا بلکہ حدیث صحیح میں آیا ہی سلیمانؑ مطہر اس دولت دنیوی کے سب انبیاء سے پانسو برس بعد جنت میں داخل ہونگے بایں فرمان ہمارے امام کا یہ ہے کہ میری مشاغل دنیا میں دنیا کی دوستی رکھنے والا ایسا کہ اسکو دین پر غلبہ دیوے کا فری اور حب دنیا کفر کہ یہ بات آیات و احادیث سے ثابت ہی اور مسود کہتا ہی کہ مال پاک اور حلال ہی این کجا وان کجا جسکو کسی کے کلام کا معنی معلوم نہ ہو پھر کیا حکم اعتراض کرے اور بیان دنیا اور حکم متاع دنیا و اہل دنیا بدلائل کتاب و سنت دلیں باز دہم اور مسود کی جملگی دہم میں لکھا جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ رجا عقیدہ پانزدہم الخ ہدایت ترک وطن اور اختیار صحبت عمل ہی یا عقیدہ ہر عاقل سمجھ سکتا ہی اور ہم نے عقیدے اور عمل کا معنی عقیدہ دواز دہم کے جواب میں لکھ چکے پس جسکو عمل اور عقیدہ کا فرق معلوم نہ ہو وہ قابق علم و حقائق سلوک کہا خاک سمجھیگا کہ ہمدی کا کام فقط بیان معارف اور حقائق علم سلوک ہی اگر کہے اعتقاد اسکی فرضیت کا تو اسکا جواب یہ ہی کہ یہ فرع اور جز اس اصل اور کلیہ کا ہی کہ ہر امر میں الثبوت کو فرض جاننا نہ یہ کہ اسکی ہر فرع کے ساتھ یک عقیدہ ماننا مگر تارک ہجرت کا اثبات نفاق اس آیت سے یوں ہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی یا ایہا الذین امنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فبینه واولا تقوا لوالمن العی الیکم السلام جتنا تبغون عرض الحیوة الدنیا فعند اللہ مغام کثیرہ کذلک کنتم من قبل فمن اللہ علیکم فبینه ان اللہ کان بالعلمون خیر الاستوی القاعدون من المؤمنین غیر ولی الضر والمجاہدون فی سبیل اللہ یا موالہم و انفسہم فضل المجاہدین بالوہم

کر کے آٹھ برس اور تارے رہے
عبدین جس کے خطاب باخواب
کہ فضائی آجی جباری ہو گیا
قبول کیا جابو گوارہ ہو
یہاں سے بڑی حد تک مامور
کھانا کھا کر دل بہرہ برکت
یہاں سے بڑی حد تک مامور
فہمیت اور خداوندی است
یہاں نام کتابین میں رقم
تجارت و مصلح اولیٰ است
کھانا کھا کر دل بہرہ برکت
اور بھی ہوتا اور بزرگ
نفس شہان بھگت کے
اور عبادہ بہرہ برکت
یہاں سے بڑی حد تک مامور

یہاں سے بڑی حد تک مامور
فہمیت اور خداوندی است
یہاں نام کتابین میں رقم
تجارت و مصلح اولیٰ است
کھانا کھا کر دل بہرہ برکت
اور بھی ہوتا اور بزرگ
نفس شہان بھگت کے
اور عبادہ بہرہ برکت
یہاں سے بڑی حد تک مامور

راکو معلوم کہ بلکہ مصمم کہ غرض
 میں الخ
 مجہد یا غفر کا قول وفاق حکم
 ویبان مجہدی کے خبر ہے
 نودہ قول خطابی کے کہ
 احادیث احادیث خبرین
 حضرت کے احوال یا افعال
 یا اقوال کے مخالفت ہو دین
 نودہ احادیث نبی صلی اللہ

عبداللہ علیہ السلام سے منہن بنی
 جیسا کہ روایت کی غلطی ہے
 کہ قول یا نفل حضرت کا صحیح
 کسی امر قطعی شری کے لیے
 جیسا کہ صحیحی حدیث کے لیے
 سے بطریق فقہین کے حدیث
 مندرجہ صحیح السنہ کے لیے
 صحیح قرآن سے یا اتفاق
 اجماع سے امت کو کس بات
 پر اس کا خلاف مخالف
 ہی تابع کا نتیجہ عرض کرنا

التقوا اللہ کو نوا مع الصادقین ترجمہ ای وہ لوگو جو ایمان لائے ہو ذر اللہ تعالیٰ سے اور ہو ہمراہی میں
 صادقون کی پس اللہ تعالیٰ مومنوں کو حکم کرتا ہے اور امر عبادت میں مکلف کے لئے فائدہ و وجوب کا دیتا ہے
 مسلم الثبوت میں حکم کے باب میں ہی وہ ہو غرض نا خطاب اللہ المتعلق بفعل المكلف اقتضا اور تحریر ترجمہ وہ ہمارے
 نزدیک اللہ تعالیٰ کا خطاب ہی جو متعلق بفعل مکلف کو طلب یا منع کر کے اور صحبت ایسی عبادت ہی کہ جس کے
 لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قل یا عباد الذین امنوا التقوا اللہ ربکم الذین احسنوا فی ہذہ الدنیا حسنة وارضوا اللہ ورضوا
 انما یوفی الصابرون اجرہم بغير حساب ترجمہ بولوا ہی محمد ای بندہ جو ایمان لائے ہو ذر اللہ تعالیٰ کو کہ تمہارا
 پروردگار ہی انکو جو نیکیاں کئے اس دنیا میں بھلائی ہی اور زمین اللہ کی کھلی ہی اور نہ وفا ہوگا مگر صابر و
 انکا بدلہ بحساب اسکے نیچے مدارک میں لکھے ہیں قل ہم فان ارض اللہ واسعت وبلادہ کثیرت فتحووا الی بلاد
 آخرہ و اتقوا بالانبیاء و الصالحین فی ہما ترجمہ تم الی غیر ملکہ ہم لیزداد و احسانا الی احسانہم و طاعتنا الی طاعتہم
 ترجمہ کہا گیا انکو یعنی مومنوں کو سچ ہی کہ اللہ تعالیٰ کی زمین کشادہ ہی اور ملک بہت بین بھر دو دوسرے
 ملک طرف اور اتقوا کردار انبیاء اور صالحون کو ان کی ہجرت میں جو ان کے ملکوں کے سوائے ہونا کہ زیادہ
 تر ہوں نیکیاں تمہاری نیکیوں پر اور بندگی تمہاری بندگیوں پر اس عباس سے روایت کرتے ہیں کہ فرما
 لا یتبدی الیہ حساب الحساب یعنی رستہ نہیں اسکی طرف گنتی کو اور حسینی میں معاملہ سے نقل کیا ہے انکا اجر ایسا
 بحساب ہی کہ قیامت میں دیکھنے والے آرزو کریں گے اگر اس صحبت میں ہمارا گوشت قنیچوں سے کترے جاتا بہتر تھا
 خاما عجوبہ یہی کہ امام اپنی صحبت سے باز رہنے والوں کو حکم تفاق کئے ہیں اور مسود اسکو عام مقرر کر لیا پھر س کج
 فہمی پر قرآن کی معنی میں دم مار رہا ہے اور ہمارے بیان احتیاطیہ دستور ہی جو شخص تارک دنیا نہیں مرتے
 وقت بہوشیاری نام ترک دنیا کہ سب عبادتوں کا ہی کر کے اپنے مکان سے مسجد کو ہجرت کرتا ہی تا دم حیات
 اپنے مرشد کی صحبت میں رہتا ہی لاکن مسود انکو اپنے پر قیاس کیا الرافضی علی نفسہ رجبا عقیدہ شاذ و ہم الخ
 ہدایت لغو ذل اللہ من شر الکاذبین و المفسرین عقیدہ شریفہ کی عربی عبارت کو مسود جو وحی فرض کیا ہی ایسی
 ظاہر ہی کہ ہمارے امام فرمائے ہیں میں بندہ اللہ تعالیٰ کا اور تابع محمد کا ہوں اور عبارت مذکورہ کے مابعد
 المقصود بندہ سید خود نمیز الخ جو عقیدہ شریفہ میں ہی اس میں چوری کر کے جس عبارت سے خلاصہ کلام حاصل تھا
 اے اگر عند اللہ ما خود گرد و تک لکھا ہی وہ عبارت متروکہ مسود یہی وادوات خویش را بام خدا بہد ویت
 اظہار کرد و بر ثبوت ہمد ویت حجت از خدا و کلام خدا و بموافقت رسول بیاورد اور اسکے بعد اسی عقیدے میں

ایسے مصمم ہوئے کہ انکو
 مجتہدین و مفسرین بکرا حادث
 سید السلفین کے مقابلے
 میں غلط و خطا پر محمول کرنا
 بین اور اس سبیل پر مقدمہ چلانے
 لینے ان کے مقام و احکام کا انکار
 کفر و نابجائی عقائد و اتفاقی ہدایت
 کا نتیجہ بننا عقیدہ خود میر میں
 ۳۱
 ای کہ ہدی نے فرمایا کہ
 جو حکم بیان کرتا ہوں میں خدا
 کی طرف سے یا م خدا یا ان کی
 چونکہ ان احکام سے ایک حرف
 کا منکر ہوگا عند اللہ ما خود ہوگا
 اور رے کہ فریض میں
 لکھا ہی کہ فرض دوم یہی کہ
 منکر ہدیکو کا فرض دوم یہی کہ
 ششما کہ منکر ایک حرف
 کو بیان ہدی سے عند اللہ
 ما خود جاننا اور آخر دوس

اساتذہ میں ہی کہ یہ احکام و
 اور دونوں میں احکام و
 افشاء و دانش و علی کردن
 بران و دود و دود و دود
 و پائل ان شمار کردہ ہدی
 باندہ و امید داری قلع و
 کائنات و نبوت انبی و
 کائنات و نبوت انبی و
 کائنات و نبوت انبی و
 کائنات و نبوت انبی و
 کائنات و نبوت انبی و
 کائنات و نبوت انبی و

دیکھو اس کتاب کا سبب
 کتاب یا بعض احکام میں
 سب کو کان دہن
 اس سے جو کام پایا جاوے
 اس میں ثابت ہوئی
 حالت ثابت ہوئی
 جو کام اور دل
 اختیار نہ کیا اس واسطے کہ
 کتب مرغیہ میں
 ایک جہاد دینی کہ لغو
 زعم میں مغول ہونی خداوند

مخطی و معنوی سے بالامال
 آدھی لکھی اور ایک تہ نہ میں
 سب کو کتاب میں لکھی اگر
 مخطیات ہوتی تو ایک باب
 دینی متفرق کتب ہوتی
 میں جو وہ دینی کہ ہدیہ
 اور بعض ہندی اور بعض گزنی
 زبان میں ہیں بچہ دستا
 ایک یہ ہندی فقہ معنی
 ہوا آئی سب کو فقہ دینی ہوتی

یہی عبارت بھی ہی دینے فرمودہ ہے ہر حکمی و بیانیہ در تفاسیر و جزآن مخالف بیان این بندہ ہے آن صحیح
 و ہر اعمال بیان کہ زمین بندہ ہے از تعلیم خداست تعالیٰ شانہ و از اتباع معصطفیٰ ہے و فرمودہ کہ ما بر سبب مذہب
 مقیدیم و اگر کسی خواہد کہ صدق مارا معلوم کند باید کہ از کلام خدا تعالیٰ و از اتباع رسول اللہ در احوال و اعمال کجھ
 و فہم کند کہ قال سبحانہ تعالیٰ قل ینذہ سبیل ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ انما من اتبعنی و فرمودہ ہے حق تعالیٰ کہ مارا
 فرستادہ ہے مخصوص برای انیت کہ احکام و بیان کہ تعلق ولایت محمدی دارد بواسطہ ہمدی ظاہر شود و فرمودہ کہ
 ثم انما علینا بیانہ این بیان بزبان ہمدی شود آب ہر انصاف پسند کو غور و تامل لازم ہی کہ ہمارا عقیدہ موافق
 فرمان امام و بیان صدیق ولایت کے کہ عقیدہ شریعہ میں مکتوب ہی یہی کہ ہمارے امام ہمدی موعود ہیں اور
 تابع تام محمد مصطفیٰ کے ہیں کہ کوئی فعل یا قول آپ کا خلاف قرآن و حدیث نہیں ہی اور بیان آیات مشابہت
 جو مراد اللہ ہی آپ کا کام ہی اور جو احکام کہ متعلق خاص ولایت محمدیہ کو ہیں ان کا بیان آپ کے واسطے ہی
 ہیں جو مفسر یا محدث یا مجتہد آپ کے خلاف بیان کرے مخطی ہی نہ یہ کہ ایک شریعت تازہ ہمارے امام لائے ہیں
 جیسا مسود ہر پیر فقر کیا ہی ایسا اعتقاد کوئی رکھا تو بیشک منکر قرآن اور منکر ختم نبوت محمدی ہی اور کتاب کے لئے
 خود مسود لکھا ہی اسکو اختیار نہ کیا اور معنی نسخ کا لغت میں رفع کرنا کسی شی کا ہی اور اصطلاح میں رفع کرنا حکم شارع
 کا ہی نہ قیاس استدلال کا یعنی مجتہد وغیرہ کا جیسے شیخ ابو الحسن نصر بن عبد العزیز بن احمد الفارسی المقرئ نے شیخ
 ابو القاسم سہب اللہ بن سلامہ بن نصر بن علی البغوی سے اپنے نسخ منسوخ کے رسالے میں لکھا ہی اعلم ان
 النسخ فی کلام العرب ہو الرفع للشی وجاء الشرع بالقرآن العرب اذا کان النسخ یرفع حکم المنسوخ اور لکھا ہی قال
 الشیخ ابی حماد وسعید بن جبیر وعمر بن عطاء لا یدخل النسخ الا علی الادام والنواہی یفعلوا لا یفعلوا و احتجوا علی ذلک
 باشیاء منہا ان خبر اللہ باہو پس اب ای اہل انصاف ہمارے امام فرماتے ہیں کہ میں تابع محمد کا ہوں اور جو
 بیان کرتا ہوں قرآن یا حدیث کا معنی بامر اللہ ہی پھر بیان حکم تازہ کہان اور نسخ کو کسی آیت اور کو کسی حدیث
 کا ہی بلکہ ہمدی کے شان میں رسول یفواثری ولا یخطی اور یقوم بالذین فی آخر الزمان کما قتت بہ فی اول الزمان
 اور ختم اللہ بہ الذین کما فتح بنا فرمائے اور امام محمد باقر علیہ السلام کا صانع رسول فرمائے اور یواقیت کے ۴۵ وین
 مبحث میں شیخ اکبر کے حوالے سے لکھا ہی یطہر من الذین ما ہو علیہ الذین فی نفسہ حتی لو کان رسول حیا حکم بہ فلا یقی
 فی زمانہ الا الذین الخالص عن الزانیخالف فی غالب احکامہ مذاہب العلماء یستنبضون منہ لذلک ترجمہ ظاہر ہو گا
 ہمدی کے وقت جیسا کہ حقیقتہ دین اپنی ذات میں ہی بیان تک اگر ہوتے رسول زندہ البتہ حکم کرتے اسی پر

کا کتبنا ہوتی تو کتبنا نہیں
 تو کتبنا میں کر مخطیہ
 شواہد کے باب ہمدی میں
 لکھا ہی واہ کیا نسخہ
 فقر و فقر کہ نام میں بند
 اسکی فصاحت نے حیران آوایا
 اگر ایسی سب فقرات دینی ایک باب
 کر میں ایک رس اور مختلف
 اصناف جو کہ شایع ہو دیوگان
 میں خداوند بوجہ وادب وافتخار
 کوئی کا برکت کا خاکہ لکھا
 اور شیخ مانی پر لکھا
 فی شریعت جدیدہ نسخ
 کا دعویٰ کیا بیان ہے
 یہی کہ شریعت اصعب
 قادیان کو کتبہ میں
 کہو کیا کہ مجتہدین
 رہو کی طرف سے تازہ

میان سید محمد رفیع دہلوی اور سید محمد رفیع دہلوی
 ہندو کہ در عقیدہ ہندی حاصل احکامات
 بن سید محمد دہلوی اور سید محمد دہلوی
 بیان کیا اور کہا کہ ہندی عقیدہ ہندی
 کے ان احکام کو نقصان
 دینا غلط ہے اور ان کی

یہ رسالہ باقی تمام بحثوں میں
 منقول ہو گا ان شاء اللہ تعالیٰ
 حاصل اس رسالے کا یہی
 کہ احکام مذکورہ سے میں فرض
 اعتقاد دینی میں اور دوسری فرض
 علی بن ابی طالب اور سید محمد
 جعفر بن ابی طالب وہ لب لباب
 میں کے فرض ہیں جنہوں نے
 ان احکام کا فرض کیا ہے

۴۳

جو اس امر پر دلیل لایا ہے اس سے یہ بات بالکل متفق نہیں ہوتی چنانچہ توجیہ انکی اور گزری اور بھی
 لکھی جاتی ہے یعنی فرض وہی چند حکم ہیں جو عقیدہ شریعہ سے ثابت ہیں نہ یہ کہ منہ سے جو نکلا فرض ہوا
 فرض ایسے امر حکم کو کہتے ہیں جو دلیل قطعی سے ثابت ہو کہ اس میں تاویل بالاتفاق ممنوع ہے اس مسودہ کو اتنی
 بھی سمجھ نصیب نہ ہو کہ صدیق ولایت بندگیان سید خوند میر عقیدہ شریعہ میں کہا فرمائے اور سید میر انجی اپنے
 رسالہ فرض میں اسکی تحقیق کسطور بیان کئے ہیں مسودہ کے لکھی ہوئی عبارت اول میں ہے ہر کہ ازین احکام
 اور عبارت ثانی میں ہی معلوم ہوا کہ ان احکام کہ مذکور بہت از اول تا آخر الخ اور سید میر انجی نے بھی لکھے ہیں
 حاصل احکام محکمت ہندی کہ در عقیدہ بندگیان سید خوند میر مذکور اند الخ اسی سے ظاہر ہے جو احکام انکے سوا
 ہیں حکم نہیں ہیں کہ جن میں تاویل درست ہے اور وہ فرض بھی نہیں اس میں جتنے قسم احادیث کے ہیں سب موجود
 ہیں اور عبارت عربی عقیدہ شریعہ کہ مسودہ کی وحی فرضیہ ہے اس میں علمت من اللہ سے صاف تعلیم من عند اللہ ملاد
 ثابت ہے نہ تنزیل اسی لئے سید میر انجی اپنے رسالے کے فرض چہارم اور سیزدہم میں اسکی توضیح کئے ہیں کہ جبکہ
 نے اسی عقیدے کے مقدمہ دوم میں لکھا ہے اور یہ تعلیم مانند تعلیم آدم ؑ اور خضر وغیرہ کا ہے ہی کہ اللہ تعالیٰ انکے لئے
 فرمایا قولہ تعالیٰ علم آدم الاسماء کلہا الا یہ قولہ تعالیٰ علمنا من لدنا علما الا یہ قولہ تعالیٰ خلق الانسان و علمہ اللسان
 بلکہ ہر قطب وقت کو تعلیم دیا کہ وہی یو ایت کے ۵۴ وین مجتہدین لکھا ہے فی الحال شیخ فی باب الاحادیث و تفسیر
 و ثلثا من شان القطب الوقوف و اما خلف الحجاب الذی بمنہ و من اللہ تعالیٰ فلا یرفع حجاب حق موت فاذا ما
 قطب کی شان سے یہی کہ ہمیشہ ہمیشہ اچھے اچھے جہان کے کہ در دنیا اور اللہ تعالیٰ کی پس یہ حجاب ہیں اور اللہ تعالیٰ کے کہ وہی حجاب
 یعنی اللہ تعالیٰ فہو کا الحجاب الذی بعد اوامر الملک اس لئے بعض اولیاء اللہ بھی ایسی تعلیم کا دعویٰ کئے ہیں یو ایت
 کے علاوہ اللہ تعالیٰ سے ہیں قطب مانند اچھے پردہ واد کے ہی کہ ہر پردہ سے چھوٹ کر باہر آئے گا
 کی تیسری فصل میں ہی خواجہ بابر یوسف بطنی رحمہ اللہ نے فرمایا ہم اپنا علم ہی لاموت سے لئے ہیں اور علمائے ظاہریت سے
 میت اور جہدئی خلیفہ اللہ اور معبود من اللہ ہر ایت خلق کے لئے ہونا احادیث صحیحہ کثیرہ سے ایسا ثابت ہے کہ
 متواتر المعنی کہا جاوے چنانچہ بعض ان احادیث سے باب سوم میں موجود ہیں ثبوت معصومیت تو گزر چکا اسی لئے
 اولیاء کبار سابق و لاحق جہدئی کو بنی متبع قرار دئے ہیں جیسا اور پر گزرا اور بھی لکھا جاتا ہے کہ ہمارے محمد بفتح
 تا خاتم نبوت تشریف ہی بن فقط کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ما کان محمد ابدا احد الایہ اور معنی اسکا ہر کہنا ہی یعنی جناب ختمیت
 انتساب کے وجود پر جو دسے دروازہ نبوت تشریف کا ایسا بند ہوا کہ پھر کوئی بنی صاحب نبوت سابقہ مانند عیسیٰ
 کے بھی یہ طاقت نہیں رکھتا ہے کہ ایسا شرع تازہ کا دعویٰ کر لے چہ جائیکہ دوسرا بنی صاحب شرع تازہ پیدا ہو
 نہ یہ کہ فیض نبوت ایسا منقطع اور مرفوع ہو گیا کہ اس صفت سے کوئی موصوف نہ ہو سکے اس پر خود مسودہ جواب

یہ احکام مستفاد ہیں
 اس قدر اب تک غلطی
 کہ چونکہ یہ احکام مسودہ کو
 میں وجہ اسکا کہنا غلط ہے
 خود تبلیغ رسالت ہے
 اور اگر کہیں کہ بیان ان
 احکام کا زبان ہندی
 مقصود تھا تو وہی غلطی
 واحد ہوا کہ اس تبلیغ

و دو لیون بن عین اور ایک کو

[illegible][illegible]

وہذا السمتی اور فرماتے ہیں عبد اللہ بن عباسؓ میگوید کہ اگر اس آیت را تفسیر کنیم ان ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض
فی ستة ايام ثم استوی علی العرش ارجو انی بالجرۃ فی الشریعة صحابہ مرسلین رکند ابوہریرہؓ گوید اگر اس آیت را
شرح کنیم اللہ الذی خلق سبع سموات ومن الارض مثلہن نزل الامر بینہن لکفرتونی یعنی خلق مرا کافر خواند عبد
بن عباسؓ میگوید شیخ با علی ابن المطالبؓ بودم تا روز شرح با سب لسم اللہ میگذر و رأیت نفسی عندہ کالتبرۃ الصغیرۃ
عند البحر العظیم شیخ ابراہیم کردی شرح تحفۃ المسلمین لکھے ہیں من المعلوم ان النبی قد اوتی جوارحہ کلہا و انہ لا یطبق

من جا کلم
 رسول اللہ و فخر
 النبیین اور علی
 یونانی تو حیدر و یونانی
 کہ کتبہ میں کو فخر
 النبیین کے سزا
 پانی کو کوئی شہید
 صاحب شریعت
 صاحب عبد الرحمن
 سزا ۲۷
 پیدا ہونگا
 اور اگر بی متع
 شریعت محمدیہ
 کا پیدا ہو دے
 منافی آیت مذکور
 کا نہیں ہی اور
 شہادہ جو پور
 پیغمبر متع میں چنانچہ
 عالم میان رسالہ
 احقہ قیامت میں
 لکھے میں یس اب

بے نظیر و بے ندید کو تو قرآن اسی پر ظاہر مبین کہ دو آدم رانہ بنیذجرکہ طین کوا ب اوپر کے عبارت عربیہ سے
بلکہ قرآن کو سرطن ہونا حدیث سے ثابت ہی اور جو لوگ کہ ظاہری معنی پر مختصا کرتے ہیں مانند جانوروں کے ہیں
کہ انکونباتات سے گھانس اور جوب سے مجوسہ نصیب ہی اور اباج کو غذا کرنا حصہ انسانوں کا ہی پس اب قیاس
کرین کہ مسودظاہر میں امام حجت الاسلام اور فقیہ علی شہابی اور علامہ قمیری اور مولانا روم رحمہ کے نزدیک کس
طبقے میں داخل ہی اور مسود کے لئے ہوئے آیات میں معنی میں کافصحیح ہی جیسا صراح میں ہی دینی الحدیث ان
من الیان لحر ایقال فلان ابن من فلان ای افصح منه یہ معنے آیات قرآنی کو بہت مناسب رکھتا ہی اگر واضح اور
کھلے کا معنی لین تو اصل نامائے مذہب اسلامیہ میں براخل واقع ہوتا ہی کیونکہ فقط سنت جماعت کے مفسرون اور
مجتہدون اور محدثون کو معانی کتاب وسنت میں بے نہایت اختلافات ہیں اور اختلاف العلماء رحمتہ پر سب کا
قرار داد ہی با این چند احکام اجنگ مبہم ہیں جیسا ساعت جمعہ صلوة وسطی وغیرہیں حق خدمت تبلیغ ہی ہی
کہ جب کافی اسکو پہنچادے جیساً اور بزبدۃ الحقائق سے معلوم ہوا اسی لئے ہمارے رسول کانام رسول امین ہی کہ
جبکی امانت اُ کو پہنچائے حسین الحیات اور آج پہنچاتے ہیں چنانچہ بہت اولیا اللہ سے ظاہر ہو کہ قرآن وحدیث کی
صحت اللہ تعالیٰ اور روح رسول اللہ سے معلوم کرتے ہیں اور معنے یکھے ہیں۔ رہ جا عقیدہ مفہم الخ۔
ہدایت آدمی جب عاجز ہوتا ہی جو چاہتا ہی کہتا ہی علی الخصوص جسکے دل میں تقصب وعناد جای گیر ہو سیدی
بات نہیں سمجھتا ہی ایسا ہی مسود بسبب تقصب عداو کے اپنی کتاب کو ایک دفتر بیتا بنایا چنانچہ اور چند امور ایسے
ہی گذرے کہ یہ بھی از ان قبیل ہی ہمارا اعتقاد یہ ہے کسی فرد عالم میں اللہ تعالیٰ جلشانے کہ نہ صفات ذاتی میں ہر
ہی نہ فعلی میں لیکن مسئلہ شی اور اللہ تعالیٰ کا علم اسکی ذات کے سرکا قدیم اور بے زوال اور بے انتہا ہی اور علم کل مخلوقات
کا کہا ہی کہا ولی کیا رسول کیا محمد علیہم السلام مانند ذات اُن کے حادث اور زوال پذیر اور منتہی ہی الغرض مسود
فہم کلام امام میں نہایت مقصر ہی جب یہ کلام مخلوق حادث کو نہ سمجھے کلام خالق قدیم کو کیا خاک سمجھیگا مراد اُن
آیات سے کہ اسمین اللہ تعالیٰ کی غیب والی کا بیان ہی عاقبت کار جانتا ہی دیگر نہ یہ لازم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ
اپنے سے چھپی چیز کو بھی جان لیتا ہی خود باتند من ذلک یون سمحنا کفر فی اگر کہے ہم سے چھپی چیز کو جاننا والا
ہی تو اسمین انبا بھی ہیں کہ اکثر غیب کی خبر ان بیان کئے ہیں بلکہ اکثر اولیا بھی خصوص ہمارے ہی فرمائے
ہیں ان اللہ قدر فعلى الدنيا فانما نظر الهاء الى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كانا نطرق الى كنفى هذه الاس
جاد اللہ تبارک وتعالیٰ نے دنیا کو بین دیدیا ہے اور اس طرح وہ جوتھا اور اسے ٹپٹا اور اس میں حیات ملک جیساکہ دیکتا ہوں کہ بیٹی جی
حدیث کو ابن حجر ملی طبرانی سے روایت کیا ہی اور سیّد محی الدین قادری ویلو ری نے اپنی کتاب تبصّر حاصل خطاب

خواب باری کا ماخوذ شدہ ہے
 نہ خود بخود نہ کسی کی طرف سے
 اس شکر کی کہ یہ سب کچھ
 انکو بھی حاصل ہی نہ ہوتا
 والا یہ کہ انکی سبب سے
 کہ شکر ہی وہی صوفیوں نے کہا کہ شکر ہی
 نے نبی کا کو اولاد جو کو نبی
 کے ایسے حکم کو دیا ہے کہ
 کہ کوئی داند نہ رکھتا
 کہ کتنا خود اور طرفدار
 ہے چاہے اور طرفدار
 نہ ہے کہ کتنا ہی کہ وہی
 انکی کو نبی کا

سکرت و مزارت کیا ہے؟
جواب: انبیاء و اولیاء

مقام وراثت کے لیے

مستندین و مؤلفین

مجلس اوقات کے
مجلس اوقات کے
اور

سیکس کیم عرف
یکمید بر طرف پھر تابی
تضیی

مکتبہ اسلامیہ
انجمن اہل سنت
کراچی

کے لئے جو کچھ کہنا ہے

کے قریبی فرائیڈ

۲۹

یہاں سے کہہ دوں

انہی دو بیکاروں کا نام ہے

بیان چھوٹا بیان بڑا
بیادری بیان بجاواری

سکونت و امور

یہی مانتے دانتے رہا کرتا تھا

انسانی کائنات میں زندگی

دانشجویان عزیز

کامیابی کے لیے اس کا اعتراف کرنا ضروری ہے کہ

یہی کہ ایک روز

کہ کوئی بڑھیا نہ
صفت بزرگین سے
عطا ہوئی ہو کہ
یادداشت ہی اور
بہنیں ہی کہ
بھی ثابت کرنا
پیشہ نبی صفت
وفاقی بن کر
اللہ تعالیٰ کا
مسلکی جھوٹی

اے منقہ قبیحہ نہا
پہ پہن کر تائی
بہ لوگ قادیانی پڑی
بزرگین بو اسط
کے قادیانی ہیں
یہ فرق کچھ جگہ عام
دوسرے جگہ صحت
کے واسطے
کیا صفات
کی ہیں یہی کہ

کسے فائدہ بیت نہم میں ذکر کئے ہیں اور حدیث صحیح میں آیا ہی کہ فرمائے رسول جان لیا ہوں میں علم اولین و
 آخرین کو جیسی میں و حکمک ما تم کن تعلم کی تفسیر میں اور ابن حجر کی شرح ہمزہ میں اسکی تحقیق کئے ہیں اور اسی شرح ہمزہ
 میں اس حدیث کے نیچے ابن حجر نے لکھا ہی فلا یافی ذلک اطلاق اللہ تعالیٰ لبعض خواصہ علی کثیر من المعبیات حتی من
 الخمس التي قال فہن رسول فی خمس للعالمین اللہ لا ہنا جزئیات معدودات لا غیر وانکار المعزلة لذلک مکابرة اور
 علامہ قسیری شرح فصوص کے مقدمے سے نو بن فصل میں لکھے ہیں الحقیقة الانسانیة شتلة علی الجہتین الالہیة والعبودیة
 لانصح ہذا ذلک اصالة بل تبعیة وہی الخلافة فہا الاحیاء والاماتہ واللطیف والقہر والرضا والسخط وجميع الصفات لتصرف
 فی العالم وفي نفسها وبشریہا ایضاً لا ہنا مندوب کا وہ علیہ السلام وصخرہ وضیق صدرہ لاینا فی ما ذکر فانه بعض حقیقاتہ
 ولا یغتر من علمہ مثقال ذرة فی الارض ولا فی السماء من حیث مرتبہ دان کان بقول انتم اعلم بامور دنیا کم من حیث لشبریہ
 انتہی ترجمہ حقیقت انسانی عبودیت اور الہیت کو شامل رہنے سے بطور طبعیت اور خلافت کے جلانا مار نامہربانی
 اور قہر اور رضا و غضب کرنا نامی صفات سے عالم اور اپنے میں تصرف کرتی ہی کیونکہ آپ بھی عالم میں ہی اور
 رونا اور ننگدل ہونا رسول اسکو منافی نہیں کہ یہ بھی آپکی حقیقت کا بعض ہی اور آپ پر زمین و آسمان میں یک
 ذرہ برابر چھپا نہیں ہی اگرچہ فرمائے تمہارے دنیا کے کام تم خوب جانتے ہو یہ آپکی لشبریہ کا سبب تھا انتہی خلافت
 اتنا ہی لکھنا مسود کے لئے جواب با صواب تھا مگر یہ امر لائق کشف ہونے سے اپنے اخوان مومنین کے لئے تھوڑا
 اور لکھنا ضرور ہوا یعنی جو بلندی پر جاتا ہی اسکو لپستی کے اجزا بہت چھوٹے نظر آتے ہیں اسلئے صوفی جب مقام فنا
 فی اللہ کو پہنچتا ہی نسبت اتعاض ذات باری عز اسمہ کے عرش سے فرش تک اسکی نظر میں ذرے سے بھی کم تر نظر آتا ہی
 یواقیت کے ہم سو وین مبحث میں لکھا ہی واما کان تعالیٰ لایجوہ مکان لان مکان المحقول ہون سقف العرش الی تخوم
 الارضین وذلک کالذرة بالنسبة لما فوق العرش ولما تحت التخوم اور اسکے بعد لکھا ہی واما العارفون من الانبیاء و
 کمل اتباعہم فیرون ہذہ العرش بالنسبة لاتساع الوجود کالذرة الطائرة فی الهواء لیس لہا سقف ترسی علیہ ولا ارض
 تنزل علیہا فنبیان اللہ من لایعرف قدرہ خلاصہ ان دونون عبارتوں سے یہہ ہی انبیاء اور ان کے تواج کو
 بسبب سیر ما فوق العرش اور فنا فی ذات الباری کے عرش سے تحت الثری تک ایک ذریکے سر کیا نظر آتا ہی
 اسی لئے خواجہ محبوب سبحانی سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اس قصیدے میں جو اسکے مطلع کا مصرعہ اول یہہ ہے
 سقانی الحب کاسات الوصال فرماتے ہیں شعر نظرت الی بلاد اللہ جمعا وکثر ولہ علی حکم القبال اس تقریر سے ثابت
 ہوا کہ مسود عقیدہ معتزلہ بیان کر کے ناحق سنت و جماعت کو بدنام کیا رجاء عقیدہ مجددیم الخ ہدایت

[illegible]

فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی
فوق بنی اور خالق بنی

ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ
ایک دفعہ میں لکھا کہ

پس ناچار حقیقت ان الفاظ جنہیں باید گفت کہ جملہ مخلوقات نتیجہ صفت اوست بدین جہت آہنہ اضافات مضائقہ می باشند لایہ و اللہ خلقکم و ماتعلون و با احکام شرع میگوید کہ العبد و مالہ للمولی و در تشریل مجاز نوکر و مملوک خود را کہ بر کاری گماشته اند میگوید کہ در آن محل او بجای من است و چیزیکہ بفرمودہ کسی میشود آن کار را میگوید کہ من کردم و وکیل را بجای موکل دارند همچنان غلیفہ شخصی را نیز باید شناخت بناء علیہ واجب شد کہ چنانچہ متشابہات را موقوف محکامات تعبیر نمایند بر گاہ دلیل قوی را ہم موافق اجماع تاویل فرمایند و بر عکس آن خلاف روایت بلکہ واسطہ خطا و خلل بہین است انتہی اس تحریر سے صاف ظاہر ہو چکا کہ حضرت بندگیان سید قائم فرماتے ہیں سوائے ذات اور صفات باری عز اسمہ کے کوئی چیز عالم میں غیر مخلوق اور قدیم نہیں ہے اور اپنی طرف اس اعتقاد کی نسبت محض اقرار ہی لاکن ہمارے یہاں بعضے ولایت مصطفیٰ کو غیر مخلوق جو کہتے ہیں انکی مراد ولایت مطلقہ کی ہے کہ صفت ذات باری عز اسمہ ہی یہ اس مانند ہے کہ اللہ تعالیٰ تورات کو کتاب موسیٰ فرمایا اور یہاں تخصیص کا فائدہ یہ ہے کہ کل عالم کو کہ حسین ملاکہ اور انبیاء و اولوالعزم بھی داخل ہیں بغیر طہنیت مصطفیٰ کے فیضان ولایت مطلقہ بھی نہیں اسلئے اضافت اسکی جناب رسالتا ب طرف کئی جاتی ہے فافہم جیسا کہ کتاب موسیٰ و گرنہ تنزیل کتاب سب مومنین کے لئے ہے یہ اضافت مجازی ہے کہ اضافت تکریمی بھی کہتے ہیں و گرنہ یہ بات صادق ہوگی کہ عالم میں چند چیز ایسے بھی ہیں کہ اپنے وجود کے لئے اللہ تعالیٰ کے محتاج نہیں ہیں کیونکہ معنی غیر مخلوق و قدیم کے یہی ہیں کہ اپنی ذات سے آپ قائم رہنا اور خدا کے قدیم کو بھی اس سے سبقت فی الوجود نہ ہونا نفوذ باللہ من شرور الفناء

مسود کے تتمہ الباب عقیدہ تسویہ کا رد

رجا مگر ایک عقیدہ دیگر کہ اس سے بھی بدتر ہے الخ ہدایت یہ بات سرسریہ بیان اور افسر ہی اب حد اور شواہد کی عبارت وغیرہ لکھی جاتی ہے حدیث قال رسول انی لاعرف اقوام ہم منزلی فقال الاصحاب کیف یكون یا رسول انت خاتم النبیین ولانی بعدک فقال لیوا من الانبیاء ولا الشہداء ولکن لعنطہم الانبیاء والشہداء بقربہم ومعقدہم من اللہ وہم المتحابون فی اللہ کذا فی شرح السائرین و مفتاح الخیر فاعلم ایہا المصدق اول مقام و منزلت ایشان علیہم الرضوان معلوم شود تا مقام امام داند و در خصائص قوم خصوصیت امام قوم است چون قوم انجمنین باشد مطبوع شان چہ نوع باشد بطریق انصاف فہم باید کرد و فظہر کہ افضل من کل اور اس حدیث کو عین القضاۃ ہمدانی نے زبدۃ الحقائق کی تمہید اصل سوم میں لاکر لکھتے ہیں گفت جامعتی از امت من مر معلوم کردند کہ منزلت ایشان نزد خدا تعالیٰ همچون منزلت من باشد پیغمبران و شہیدان را عبط از روی مقام و

۳۲
کو قدیم غیر مخلوق کہتے ہیں اس واسطے
کہ اولیائے اہل صفت کے نزدیک
بالاتفاق ولایت محمدی کر صفت نفس
محمدی کی ہے مانند موصوف موصوف کے
عادت و مخلوق ہی البتہ ولایت اکبر
صفت جناب بابی تعالیٰ کی ہے کہ
اللہ ولی الذین امنوا حال و صلح
حال صفائیکہ ہی دین کجا و ان کجا
تتمہ الباب عقیدہ تسویہ
پیشہ شیخ جو کہ برابری سے
کائنات علیہ السلام کے
جہد دیون کا حکم تھا

یہ کہ صاف برابری کے
خدا تعالیٰ کے لئے
بند ہے اور بنی
عقیدہ دیگر اس سے بھی
نہیں کہتے ہیں بلکہ
زہرہ بابر صوفی و شمس
ہی کہ اس میں کسی فرق نہیں
بلکہ خدا کے وارث سے بھی

کہا کہ یہ
اے صاحب کا حق اس سے
مجی دور دور اس کی اور
پہنچنا میں کھائی کہ ایک
روز بعد نماز کو صاحب جان
صاف بہتہ پیشہ تھے
دلدار خلیفہ بن خیر سنی
گورنر خیر کو بھلا کر
کہ دیکھو یہ وہ لوگ ہیں کہ

نہی و خلاف تفصیل کی گئی ہے
 پھر پانچویں باب میں کہ جبکہ اللہ تعالیٰ نے سب اس طرح اور دلچسپ و خوب
 پیش کیا ہے اور سب اس طرح نام نہاد
 اور مومنین کی اذیت سے اس کا نام
 نصیح پوری ہے اور قبول ورد
 شہید ولایت اور مطلع اور کائنات
 وغیرہ میں موجود ہے اور تفصیل
 اسکی ابواب آئندہ میں آدگی اور
 خاتمہ ہے کہ لفظ جس میں انبیا اور
 آدم سے اس کا نام تک میں تکلیف
 علیہ السلام بھی داخل میں تکلیف
 شایکہ ہمدیون نے حبیب کا کہ
 اپنے خود کی دو کلام نہ سوا
 اپنے خود کی ایک باب حبیب کا کہ
 تفصیل میں ایک باب اختیار کیا کہ
 بیاض و حبیب کو اختیار کیا کہ
 میں نے سب تکلیف میں اور حبیب
 حبیب بھی ہے اور درسی اور تالیف
 حبیب کا کہ اس میں تفصیل کی گئی

کی حفاظت کر داتا ہی یعنی دور عالم قطب کے وجود پر موقوف ہی آپس سے معلوم ہوا کہ مسود کو اصطلاحاً صوفیہ سے بالکل
 بہرہ بہنیں اور یہ امر داب مناظرے سے بالکل بعید ہی کہ کسی کے اصطلاحات نہ سمجھتے ہوئے اعتراض کر بیٹھیں بلکہ
 اپنے ہم چشموں میں موجب ذلت و رسوائی ہی رجا پھر بھی بر خور داری الخ ہدایت دین کے بر خور دار ہو
 جو پیران رسول ہیں اس بر خور داری کی حقیقت معلوم ہوتی ہی اور اس کا جواب کچھ عقیدہ وہم و یاز وہم وغیرہ میں
 گذرا اور باقی باب ہشتم میں بیان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں کچھ لکھا جاتا ہی یعنی مسود کو اپنے کلام کا مقدمہ و
 مآخراہ سے خبر نہیں کہ لکھا ہی دو صدیق ہیں اور آپ خلافت نبوت میں دو صدیق بیان کر رہا ہی ایک صدیق ابوبکر
 دوسرے صدیق علی کرم اللہ وجہہ لہذا دلیل ہشتم کے آخری میں لکھا ہی اور تمام دور خلافت اگر وہاں تیس برس
 میں ہوا یہاں پچاس میں اور وہاں چار خلیفے تھے یہاں پانچ ہوئے یہ امور کیا فضیلت پر دلیل ہیں اگر ایسا ہو تو
 عیسیٰ کے بارہ خلیفے تھے جیسا اللہ تعالیٰ مصلحت جانتا ہی دیا اپنے خلیفے کو تفر خلافت اور خلیفوں کے لفظ کے لئے
 ایسا فرماتا ہی بیشتر بالجنۃ اس نے جو وہاں دس ہی مقرر کر لیا سوشاید شہداء بدر اور اہل سعیت رضوان اور اہل
 رسول اللہ وغیرہ کے لئے اسکو کچھ اعتقاد بد ہی فاما ایک وقت وہاں دس بیشتر ہوئے یہاں بارہ یہ کچھ دلیل
 فضیلت نہیں اور چوتھ فرقتے دیکھ تہتر وہ جو پیشتر اٹھ سے مقرر ہو چکے جو ہتر وہاں فرقہ ہمدیہ کہ وہ ہم ہیں
 بہتر کی ہلاکت آگے ہی معلوم ہی ہتر وہاں فرقہ وہ سست و جماعت کا جو سبب انکار ہمدی موعود حقیقی کے نہیں
 ہا لکوں میں داخل ہوا کہ رسول فرمائے ہیں لیسا منی ولانا منہم یعنی وہ میرے بہنیں اور انکا میں بہنیں چنانچہ مشائخ
 کے باب ثواب ہذا لامہ میں حدیث جعفر سے ثابت ہی اور وہ حدیث یہ خادم الفقرا مسود کے باب سیوم
 کی دلیل ختم کے جواب میں لکھے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور یہہ اس مانند ہی موسیٰ کی امت عیسیٰ کے انکار سے اور
 عیسیٰ کی امت ہمارے رسول کی انکار سے سب کی سب مالک ہو گئی ایسا ہی منکر ہمدی بھی اور بدلہ ہونا صدق
 ولایت کا اور شہادت اپنی مانند امام حسین کے ہی کیونکہ وہاں خلافت کبریٰ کے وقت شہادت کبریٰ ہونا
 محال تھا بسبب حکومت ظاہری کے یہاں کچھ ایسی ممانعت تھی اور مراد بشارت سے بندگی میان شاہ دلاور کے
 جو امام نے فرمائے بیشتر بالجنۃ نہیں بلکہ وہی بشارت تھی جو بندگی میان شاہ دلاور سے اور مذکور ہوئی خود بانہ
 عمال الظالمون اور جواب خدا کے کھیلنے کا یہہ ہی کہ اکثر جوان امر دتر کے کھیل کر تے ہیں جیسا رسول فرمائے
 ہیں کہ میں نے اپنے خدا کو دیکھا جو ان کے بے ریش و برت سر کے بال چھوٹے پاؤں میں سونے کے جوتیاں تھے
 یہ حدیث یواقیت کے ۲۲ وین مبحث میں طبرانی کی روایت اور جلال الدین سیوطی اور شیخ اکبر کی

۳۵
 بالکل معطل کر دیا بلکہ برتاؤ
 اسی کے موافق لکھا کہ جتنے ہیں
 کہ اگر انکھڑت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے دربار نبوت میں ایک
 صدیق تھے تو یہاں دو ہیں
 یہ محمود اور خذیمہ اور اگر وہاں
 خلفائے راشدین چار تھے یہاں
 پانچ ہیں یہ محمود اور خذیمہ اور
 میان تخت اور میان نظام اور
 میان دلاور اور اگر وہاں عشرہ
 بیشتر تھے تو یہاں بارہ ہیں

دعا دہدی کو بدو
 مانی غمی کہ میں اور خذیمہ
 مگر اللہ پھر ہمدی کہ ہمدی
 ہی بانی بانی فرمائی اور لکھو
 ہیں ایک فرقہ کو خذیمہ
 ہمدی کی امت میں جو خذیمہ
 امت میں ہمدی کہ ہمدی
 بلکہ جو ہمدی کہ ہمدی
 بلکہ جو ہمدی کہ ہمدی
 بلکہ جو ہمدی کہ ہمدی

کہ حج زیارت کی صورت کے ذکر
 بیوں بیان نہ کرنے اپنے
 اپنے مانع نہ کرنا چاہوئے
 در سے بغیر تباہی کیا روئے
 سچان اندر زید علیہ السلام
 انوار و اقسام غدا دوس
 عالم میں بشارت بھیجی تھی
 طاقت رکھتا تھا جس کی جانی
 جس کی تانی کے ماننے کو
 جس کی تانی اور جنت میں

عرب میں شہر کے اندر ایک مندر لیجئے تاجانہ تھا کہ جبکہ نام کعبہ ہی اگرچہ محدثین نے صد ہا قسم کی جھوٹے حدیثیں پیدا کر کے اسکے نسبت بری بری شرافتیں بیان کی ہیں الخ پھر اسکے بعد جو جو بے ادبیاں کہ جناب خاتم الانبیاء کے واسطے اُس نے بنا کیا ہی مسود نے جناب خاتم الاولیاء کے لئے ادا کیا ہی یہاں تک کہ اُسے اپنی کتاب کا نام ہدایۃ المسلمین رکھا ہی تو مسود بدیہ ہمد وید مفر کبشا بداد یا خوفا لالاس باس یک الف کہ کیا مگر حقیقت میں قصہ بری کا ہی کہ دروغ گوئی اور بدزبانی میں اُس سے بھی سبقت لے گیا چنانچہ یہ خادم الفقر چند جھوٹے مسود کے یہاں تک لکھ چکا بھی ہی اور اگے اس سے برتری نظر آو گی انشاء اللہ تعالیٰ رجا مگر کشف و کرامات کہ ہمد وید و مبدم الخ ہدایت مسود اس مقولے کی سزا اپنے ترے بھائی اسمت عیسوی کی کتاب سے جو نام اسکا دین حق کی تحقیق ہی لیا ہی اسے اپنی کتاب کے چوتھے باب میں ۵۶ صفحے سے ۶۶ صفحے تک لکھا ہی سوا اسکا خلاصہ یہ ہی قرآن بسبب اس میں مشین گوی ہونے اور اسکی فصاحت ہمیشہ زبانی کے معجزہ نہیں اور دوسرے معجزے مانند شق القمر وغیرہ کے یہ کیسی معجزے ہیں اور کس وقت قلم بند ہوئے معلوم نہیں مگر حدیث کے کتابوں سے پایا جاتا ہی کہ محمد صاحب کے دوسو برس بعد ابن بخاری وغیرہ قرآن اور محمد صاحب کی سند کے لئے بنائے ہیں وگرنہ محمد صاحب تو صاف کہتے ہیں کہ میں معجزہ بنا نہیں سکتا ہوں جیسا قرآن میں ہی قل انما الایات عند اللہ انما نذیر مبین اور ایسے بہت آیات لکھا ہی اور لکھا ہی کہ لوح محفوظ میں ہی کہ محمد صاحب معجزے نہ بناوینگے حدیث میں ہی کہ بتا انتہی اب مسود کے نزدیک خاتم الانبیاء کے معجزوں کے ثبوت کے لئے جواب جو کچھ موجود ہو دیا ہی ہم سے بھی فرض کر لیوے الخ اصل ہر خلیفہ اللہ کے منکرین کا یہی پیشہ ہی پس ہمارے ائمہ کی حقیقت پر یہی دلیل واضح ہی اور یہ بھی دلیل ہی کہ سب مخالفین مسود سر کے متعصب سمیت ترک دنیا اور بجز اور تاثیر بیان اور وعظ قرآن کے قابل ہیں کہ سب اللہ تعالیٰ کے خلیفے اور ان کے توابع ہی حکم کئے ہیں اور اسکا احوال بھی ایسا ہی تھا یا اوقیت کے چوتھے فصل میں شیخ اکبر کی فتوحات کے ۳۸ وین باب کے حوالے سے لکھا ہی من اراد فہم المعنی الخ

من کلام اللہ تعالیٰ و کلام رسولہ و اولیاءہ فلیزید فی الدنیا حتی یصیر تر قبض خاطرہ من دخولہ علیہ و یفرج لزوہا من یدہ و امل مع میلہ الی الدنیا فلا سبیل لہ فہم الغوامض ابدًا ترجمہ جو ارادہ کیا باریک معنیوں کو سمجھئے اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول اور اولیاء کے کلام سے پس چھوڑ دے دنیا کو یہاں تک کہ دنیا کے آنے سے دل اسکا تنگ ہو اور دنیا کے جانے سے خوش ہو لاکن دنیا کی خواہش کے ساتھ اسکے باریکیوں کو سمجھئے رستہ نہیں انتہی لیکن علمائے دنیا پرست کو سبب حجاب حب دنیا کے اس باریکیوں کی سمجھ نصیب ہونے سے اسکے خلاف شرع

اور میں چون کہ باوجود اس
 گرفتاری اس قدر نصرت کی کہ
 علی کے قتل کا غم سن کر
 چو بات بے اذن آجی نہ پوئی
 بیوگی خدا کی طرف سے مامور ہوا
 ہوگا کہ جہد وین کے خاتم ہونے کا
 کام تمام کر دے کہ جس نے
 کتا اور دیر اور اسکے زخم سے
 گرفتار کام کرنا ہے منجا کر کے
 واسطے ادب کی دینے اور کرامت
 و جانت تھا کہ کربلا کا
 باندھ لیا باب دوم
 احوال شیخ جو بنور میں ابتدا سے
 نشو و نما سے انتہا سے موت فنا
 غنا و تواضع کی گزشتہ لفظ
 اختصار و اجمال کے منقول
 مطلع الایات اور مشاہد الایات
 اور تفضیل دست تذکرہ اہل خانہ
 وغیرہ کتب تواریخ و دیات و شفا
 بہرین سے لکھتے و کرامات کہ
 ہمد وید دوم اور دوم بہرین
 نقل کی تہذیب بن بزرگ کردی
 لیکن کو نادر ہمارے نزدیک
 سب زانی و خوش اہل بین
 مصنفین کی ہی و مذکور ہیں
 تمامین و متاخرین بھی پھر
 کہ نہ حالانکہ کی مونی نہ ہی
 دیکھو بیان نہ کرک و طرہ و نام
 دیکھو بیان نہ کرک و طرہ و نام
 دیکھو بیان نہ کرک و طرہ و نام

ظاہر و باطنی شریعتوں کی بیا
 اور مخالفانہ نقل و حرکتوں کی بیا
 کہ جو ہمدی و گمراہی کے ہیں
 ہمدی کو وہ چاروں طرف سے
 اپنے انسانی یون کی کہہ رہے ہیں
 میں کہ بلا درغیہ ہمدی و گمراہی
 سے ہی اور گمراہی کے نام اور
 یہ وہاں تھا کہ یہاں سے
 دوزخ و جہنم کے دروازے
 کا نام اور گمراہی کے دروازے

مجھے میں فی الحقیقت آپ اس کے مخالف ہیں یو ایت کے فصل مذکور میں فتوحات کے ۲۷ دین باب کے حوالے سے
 لکھا ہی اعلم ان موازین الاولیاء المکملین لایحیط الشریعۃ ابدأ فہم محفوظون عن مخالفتہ الشریعۃ وان کانت العامۃ بہم
 المخالفتۃ فہی مخالفتہ فی نفس الامر وناہی مخالفتہ بالنظر الی موازین غیر ہم من ہو وونہم فی الدرجۃ ثم ان ذلک لایقوج
 فی علم اہل اللہ تعالیٰ خلاصہ سکا یہ ہی کہ کامل اولیاء اللہ کا علم کبھی مخالفت شریعت نہیں اگرچہ عام علما انکو خلاف
 شریعت کی نسبت کرتے ہیں سوانکی سمجھ کا قصور ہی اور فصل ثالث میں لکھا ہی اما علم الاسرار فہو علم الذی فوق طور العقل لذلک
 بتسارع صاحبہ الاسرار لیسے علم اسرار عقل کے درجے سے تبرک ہوئے سے علما، ظاہر اس علم والے کا کام سننے کے معائنہ
 کرتے ہیں تہی ایسا ہی ہمارے امام کے لئے کہ امام الاولیاء ہیں علما، منکرین معترض ہیں چنانچہ عقیدہ شانزدہم میں شیخ اکبر
 کے مقولے سے آثار مہدی موعود میں معلوم ہوا مگر ظہار حق اللہ تعالیٰ منکرون اور مدعیوں سے ہی کہ وہاں ہی گو کہ حق تعالیٰ
 میں سہی تبلیغ بھی کریں چنانچہ حدیث ابی سفیان سے ظاہر ہی کہ کہتے ہیں میں ہر قل کے استسار کے وقت جناب سالتنا
 کے احوال کو بدلنے میں متساعی تھا لکن بحر حق کے بول نہ سکا یہاں بھی ایسا ہی ہی کہ مسودہ اگرچہ ہمارا امام اور قوم کو بدری
 لگانے میں متساعی ہی لاکن بے ساختہ اللہ تعالیٰ کہ ناصر دین حق ہی ترک و تہجد اور تاثیر بیان و وعظ قرآن امام اور آپ کے
 تواج کے لئے اسی سے ظاہر لکھو یا کہ یہی پیشہ اور حال آپ کے تواج کا تھا ایسے معترضوں کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
 لما جاء ہم رسول من عند اللہ مصداقا لما معہم ہذ فریق من الذین اتوا الکتاب کتاب اللہ وراہ ظہور ہم کا ہم لایعلمون
 پس انہوں نے کتاب کو پیچھے ڈال دیا کہ اس کے بیان و بیان کرنے والے کو نہیں جانتے ہیں اور فرمایا تعالیٰ شانہ ان الذین
 یکفرون آیات اللہ ویقتلون النبیین والذین یامرون بالعظ من الناس فیشربم یوزاب الیم اولئک الذین حبلت علیہم
 اور جو لوگ کہ ترک و تہجد اور زہد و توکل اختیار کئے ان کے لئے حق تعالیٰ فرماتا ہی مخلصین لہ الدین اور معجزہ ہمارا امام کا
 خصوصاً مطابق وقت بیان محارف و حقایق تھا جیسے سعد الدین حموی فرماتے ہیں لن یخرج المہدی حتی یسمع من شرک
 فعلیہ اسرار التوحید جیسا موسیٰ کو جادو کے مقابلے میں اور عیسیٰ کو طب کے مقابلے میں اور محمد کو فصاحت و بلاغت کے مقابلے
 میں عطا ہوا اور منکرین حضوری اسکو سحر اور ادا و شیطانی تصور کئے کہ جس سے غرض ان کی بطلان کی عسی اور مابعد کے
 منکرین اسکو اپنے بزرگ قید قلم کرنے سے ساخت و پرداخت مومنین سمجھے چنانچہ مسودہ میں یونہی لکھا ہی اور یہ بھی جاری
 حقیقت پر اونی اول ہی کہ ہم لوگوں کو ہر جاے مخالفتیں سب ادا نماز و قرأت تسبیح کے قتل کرتے ہیں ایسوں کے لئے اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہی ومن اعظم من منہ مساجد اللہ ان یدکر فیہ اسمہ و سعی فی فراجھا اور یہ بھی حقیقت کی دلیل ہی کہ قبل دعوت ربک
 باتفاق امام کے معتقد ہوتے تھے اور بعد دعوت کے تصدیق کئے اور اگر انکار ایسا ہی سب انبیاء کا حال ہی خصوصاً

از مذکور نام جو کہ وہ یہی شیخ جو پور
 میں واقع ہوئی تھی والدہ کا
 نام بی بی افا ملک، بیشتر ملک
 قوام الملک کی چینی مصلحتوں
 سے معلوم ہوتا ہی لیکن ہمدیوں
 کے بطلان دعویٰ ہمدیوں
 کے دوزخ کے نام بدل کر بیان
 عید اللہ اور بی بی آمنہ مقرر
 کر دینے میں یہ بحث دلیل دوم
 ۳۸
 میں آگے انقضیہ عیسیٰ
 چار سال و چار ماہ و چار روز کی
 پہنچیں سید خائفہ شریف
 واعیان جو بیوی کی ضیافت شریف
 نام کہ زمانہ شیخ
 کے درمیان وقت سے پہلے
 پہنچا کر واسطے تعلیم کے
 حوالے کیا چنانچہ بعد انچہ
 کان بیان احمد کے اور گمراہ
 میں جا کر کئے اور کتب
 علم میں مشغول رہنے چکے
 طبیعت تند و زہد و زکیہ
 دل میں کی مریض و خفا
 سے غافل و غافل و غافل
 سے سن اور زہد و زکیہ
 فاضل و فاضل و فاضل
 مرشدان میں دلبر و دلبر
 اور علما و دانشوران
 اسد اعلا مقرر کیا باوجود
 ان کے طریقہ و تہذیب کے

پیشانی اور سر کے درمیان اور ان کے مابین

[illegible]

مواهب الجاهلین

بسم الله الرحمن الرحيم

وہ دین سے انکار کرتا ہے

...

۱۰۰

جس کے سلطان بن

فصل فی بیان احوال و حال

باز این که او را در این باره خبر دادند

...

اور بہت سے جمہور نامور بھی تھے بلکہ چند و لعل کے وقت ان اگلوں کی عزت کسی نے نہیں پایا اور حیدر آباد جنگ میں جو ۲۳ مین واقع ہوا بہت سے امور چھوٹے لکھدیا یعنی جمہور رئیسین خان عبدالکریم نامی عالم سے مذہب کی تکرار میں غالب آنے سے عالم مذکور اپنی جہالت باطنی کو کام فرما کر بدزبانی کیا خان موصوف نے بھی جواب ترکی بترکی دینے سے اسکے معتقدوں نے جمہور کو خروج کر دیا جب یہ کیفیت عنایت خان جمہور کو جواپنے دس پندرہ ہزار ہوں بازار کو گئے تھے پہنچی تو انہوں نے اپنے ہزار ہوں سے دمان آپہنچے اور اہل مسجد عرب پتھان وغیرہ شمار پانچ آدمی ہاتھیا رسی کا دروازہ بند کئے ہوئے موجود تھے تب رحمت خان نامی سپر کے چھپے سے دروازہ توڑا اور عنایت خان بعنایت ناصر المؤمنین سید محمد علی بکر ستر ہیون پر چڑھنے لگا تو ادایم خان قابو سے خان موصوف کی گردن پر لیا اور کیا کہ گردن دبھنے لگی پرائس جو انہوں نے سر اپنا ماتھے سے ٹھاکر اس مخالف کو ایک ہی ماتھے میں داصل جہنم کیا اور آپ اسی دار سے شہید ہوا پھر جب جو انہوں کے قوارین بچنے لگے تب کئی نامور پاؤں میں گر کر جان دے گئے اور کتنے اور سے کو ماتھے پر قوت ہلاک ہوئے اور کتنے لوگ ایسا بھاگے کہ اپنے مکانوں تک دم نہ لئے آخر اسلام فساد عظیم حسب درخواست حاکم حلیم مہدویوں نے رجوع لغتوی ہوئے مگر نیاز بہادر ثونی خان مان سے مقتولہ قاضی و حاکم مال چند توپ و جہاز با بندوق، بیشمار تھینا اسی ہزار آدمی عرب روٹے کابل سندی ہندی وغیرہ پیادہ و سوار ان بیچارے مہدویوں کے مکان پر بڑے شطراق سے اوس طرف آئے کہ جہاں جہدویہ تختینا دیر جہ سواسم حاضر تھے مگر باوجود قلت موافق آیکریم کہ فتنہ قلیلہ غلبت فتنہ کثیرہ کے مہدویہ اپنے مخالفوں کو مار کر توپ و جہاز جھین لے اور حیدر آباد گریز کر کے شہر پناہ کی پناہ لیکر دروازے بند کر لئے۔ چنانچہ ان کے چھپنے گئے توپ حال تک چھپل کوزے میں تھے اب کیمچے کہ پہلے کون کس پر ظلم کیا اور چلا کر آیا اور مرد نامور اپنے اپنے کام کا کیا کیا بدلہ پایا مثل ہی کہ جھوٹ کہوں تو ترے منہ پر کہوں۔ ہتھاب خان جمہور کہ بعد شہادت مذکور کے جالین بس کو انتقال کئے مسود لکھا ہی اوسی وقت شہید ہوئے مگر اس وقت مہدوی تختینا جالین آدمی شہید ہوئے اور ان کے مخالف تختینا پندرہ سو پس دروغ گور حافظہ ناشد اور مہدویہ کے اخراج کے لئے لکھا ہی انگریز کے خوف سے نکلے غور کا محل ہی یہ بیچارے خود سے آدمی اور مخالف انکے ایک کو سو کے برابر ہوتے پر انگریز سے لگک لیا کیا مضی یہ تو مذہب کا مقدمہ تھا مگر نیکو اس میں شہادت جانتے ہوئے کیوں اپنے برادر وں سے لگک چاہے اور مہدویہ انگریز کو کیا اگر آتش بر سے مذہب کے لئے یک قدم نہیں ہٹتے ہیں اور انکو خوب معلوم ہی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی الذین امنوا و ما جروا و اجابوا فی سبیل اللہ با ما وہم و انفسہم اعظم درجہ عند اللہ و اولئک ہم الغایزون مبشر ہم بریم بر حتمہ منہ در عنوان و حبیب ہم فیہا فیہم تقیم فاما حق یہ ہی کہ حاکم نے کہا بھیجا کہ نیکو

فیض الہدیٰ اور ایمان میں پہنچا کر
 علامہ کی تعظیم کے ساتھ شیعہ فہرست
 کے دو مرتبہ سید سلام اللہ
 ابوبکر بلاک یا فہرست تمام علامہ
 کے رخصت کیا اور ایک شیعہ
 ساتھ قضا و علامہ اور ایک شیعہ
 قیمتی ایک کردہ محمودی کی العبد
 علی الدی ضرورت شیعہ گزشتہ
 شیعہ قضا و علامہ اور ایک شیعہ
 کہ وہ بالسن فہرست کے اسے
 ۱۸۱۲

دقانی کو کہہ دو سو فٹ عام قضا کا
کی گڑبگڑ قضا کے قضا میں
بالسبب قضا کے قضا میں
ایک ایسے صاحب سلطان قضا
کا اہل دانا کی کہ قضا کے قضا
بھی قضا کے قضا کے قضا
چنانچہ قضا کے قضا کے قضا
میں قضا کے قضا کے قضا
اور رسالہ بار امانت اور رسالہ
بوث ہمدونیت قضا کے قضا
دیوان ہمدونیت قضا کے قضا

[illegible]

کے لئے جو کہ ان کے لئے ہے

و دعوت کا شروع کیا اور ملک
برلمان الدین غنی بنایا
رہنے کا اتفاق ہوا اور طرغورد
نعم پویمان علی شاہ غنی
قریب دروازہ جمال پورسکا
اکثر سب جوان خان سالارین
ملک گات میں تہوار اچھا دین
بندردو گات پرانہ کو دکان
جیوسا کو اگر چہ تیار ہو کر
سلطنت بھگت نامہ ورجت کسا
صلی اللہ علیہ وآلہ

یہ دعویٰ بستی کا جس کو فریضہ
جان کہ کلاس کہ آواز و ہمدردی
کونین سو ساقی شے بیانی عین موقوف
نسبت کین تو فیروز اور نام حبیب
بائیں خداس پاک کی حرف
ہو سدا کا ام اسب بہت سے
کس دہ مومن ہی اور نیز چو نکل
ایمان کی نگاہی کے سب سے چو نکل
میان معنی قرآن اور عینی ترجمہ
علم اور لہجہ حریفین کا بچا دیا اور
اور زمان حق تعالیٰ کا بونہائی کہ

[illegible]

شد و او زونی سبیل بند
 و قاتلو و قتل ماند دست
 و مان سے روانہ ہو اور
 ملک نندین شہر نصیر پور
 داخل ہوسے وہاں سے کیا
 نعمت اور میان خونریز
 گجرات جاتے کی دلی اور ایک
 جماعت کثیر تھے اصحاب کی
 اس دین مجدد کی سنجیدگی
 تیار ہو کر انکے صحبت کے
 مدد و محبت ہوئی اور ان کے

رد و بر وساقط الاعتبار ہی رہا اب دلائل اثبات کہ حقیقت میں الخ ہدایت یہاں بھی مسود کا کذب و تعصب
 انصاف پسندوں پر ظاہر ہو گا کہ معانی اور تحقیق میں دلائل کی کسی کسی چوریان کیا ہی اور سب دلائل سے جو آگے مذکور
 ہونگے ثابت ہی کہ جناب سید محمد بن سید عبداللہ کہ اولاد میں امام موسیٰ کاظم کے ہیں جہدی ہو جو حقیقتی ہیں علیہ علی
 آیاتہ الصلوٰۃ والسلام اور وہ دلائل سبب موافقت حال جہدی ہو جو حقیقتی کے حکم طبعیت کا رکھتے ہیں **ثبوت دلیل اول**
 رہا مگر جہدی کا اولاد فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہونا الخ ہدایت متواتر کی تعریف مسود نے دلیل بخندہم کے اپنے
 دور کو جواب میں ۵۵ صفحے پر یوں لکھا ہی کہ چنانچہ متواتر کی حقیقت یہی ہی کہ بہت سے اخبار احاد جب ایک بات متفق
 ہوں وہ بات مرتبہ یقین کو پہنچ گئی اگرچہ ہر واحد جداگانہ ظنی تھی مثال اسکی محسوسات میں یہ یہی کہ رسی بالون کی کس قدر قوی
 و مضبوط ہو جاتی ہی حالانکہ بجز بالون کے اس میں اور کچھ نہیں اور ہر بال علیحدہ نہایت ضعیف تھا الخ اور ایسا ہی سب اہل
 اصول و کلام کا قرار دہی کہ امام الہام عمر النصفی رحمۃ اللہ اپنے عقیدے میں لکھتے ہیں والنجر الصادق علیٰ نوعین احدثا
النجر المتواتر و ہوا الخبر الثابت علی السنۃ قوم لا یتصوروا طوئیم علی الکذب و ہر موجب للعلم الضروری کا علم بالملوک الخالئۃ فی
ازمنۃ الماضیۃ و البلیدان الثانیۃ و الثانی خبر الرسول اللہ بالبعثۃ و یوجب العلم الاستدلالی یعنی سچی خبر و طور کی ہی ایک متواتر
وہ ایسی خبری کہ ایک قوم کی زبان پر جاری ہو کہ ان کا اتفاق جھوٹا نہ سمجھا جاوے اور وہ واجب کرتی ہی علم ضروری
کو لینے دیکھے سر کی بات ہوتی ہی جیسا علم ان بادشاہوں کا جو اگلے دنوں میں گذرے اور دور کے ملکوں کا دور سری
خبر رسول کی جو مخرے کے ساتھ مدد کئی گئی ہو واجب کرتی ہی علم استدلالی کو ای انصاف و الوغور سے نظر کر دو کہ ثابت
جہدی کی خبر جب متواتر ہی ثبوت فاطمیت مدعی جہد ویت بھی واجب ہی کہ متواتر ہو ایسا ہی ہمارے امام کی سیادت
متواتر ہی جیسا رسول کی ابراہیمیت ہی اور حج بھی اسکا تو اثر ثابت ہی چنانچہ مسود لکھا ہی کہ تمام کتابیں جہدیو
بھی اس اقرار سے مالا مال ہیں الخ اگر ہمارے امام اور قوم کو سیادت کا یقین نہ ہوتا مانتا دوسرے علامات کے اسکو
بھی بناوید و تعرض رد کیون نہ کہنے الغرض حضور میں ہمارے امام کے اکثر علماء و فضلا مانتا بندگیان ملک الہد و حید
و علی فیاض وغیرہ کے چنانچہ اوٹھا ذکر مسود باب دوم اور باب سوم کی دلیل شانہ دوم میں کیا ہی کہ ہر ایک نے مثل
ابن سلام کا تھا بدریافت تمام تصدیق جہد ویت جناب سید الاولیا امام الانبیاء سید محمد بن سید عبداللہ جو پوری کرکے
اپنا وسیلہ نجات مقرر کئے کہ جبکی صفت قرآن شریف میں یوں مذکور ہی قوله تعالیٰ والذین آمنوا باللہ و رسوله اولئک ہم
الصاعدون و الشہداء عند ربہم ہم نور ہم و نور ہم اور منکر کو اس جناب کے جو موصوف بصفت خاتم الانبیاء ہی خالی نہیں
سمجھے اور قرار دئے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی والذین کفروا و کذبوا بایاتنا اولئک ہم اصحاب الحجیم اور دوسرے بے علم

شیخ جہد واد کو دہانے سے
 کہ منہ ساقط ہوئے چاہے ایک
 سگریٹ کا لیا یا بیانی شکافون
 جی انصاف میں بھی بھڑکان
 وار السلطنت سند شہر تھیں
 یونچے اور دمان اتھاہ خینے
 رہنے کا اتفاق ہوا اور کچھ گولن
 نے تصدیق جہد ویت کی جب
 یہ حال و حال ان کا اسلام
 سند پیکشف ہو نہایت
 تک یکایک بیان تک کہ چوڑی
 آدمی رخا دا عجا شہر سے
 مارے خانوں کے شہر شہر
 نے اسکا تارک یکا کرکے
 دیا کہ ان سب کو فحاشات انبیاء
 مسکین اولی الغر کے لئے لکھو
 بوشاہ سند حکم دیا کہ اس کو
 تاج عام کے قتل کر دینا
 ابیاد شاہ موصوف نے اپنی عمر
 و عمر و قتل کا موتی کا
 عقلت سندہ اخراج کو دیا
 بنی شام میں اس کو دیا
 ہوسکتے ہیں کہ قریب نو
 نوٹسکا ہوا شہر کے اوٹن
 سے بنی سو ساتھ صحابی جہدین
 خاص کہلے غرض کہ ہزار خلی
 و ہرادی اتقان و خزان بہ قافہ
 درویشان دار و قند مار ہوا جب
 دمان علی اسکا اسی فیض و حال
 کا چرچا ہوا حکام قند مار میرا شہر
 نے حکم کیا کہ سید جہدی کو روز
 کے سامنے لے جاؤ گے
 دوسرا اور دوسرا
 ان کا کلام اس
 جو نامی پہنچنے والا
 جب ارادہ عزائی کا
 بلکہ وہ کب کی بھی
 کہ ان کے لئے
 لکھی ہوئی

یاد رہتی کہ ایک دفعہ
باب کا مال ہی جبار کے بیٹے
راہبین مذکورہ میانِ نیت سے
طلبِ کین میانِ نیت کے جواباً
کہ یہ طالبانِ خدا کا نہاں ہے
ایک ہی طرف روانہ ہو کر ان پر
ختم کیا گیا شیخ نے فرمایا کہ
ختم کیا گیا ہے جبار اس
کے طالبِ خدا بنا جائے گا
راہبین مذکورہ بسا ختم ہو گیا اور
۲۹
میانِ نیت کہ طالبِ نیت عرض
برعت ہی جو نیت اگر جو نیت
ہوے اور ہو کہ اہلِ عیال روانہ
ایک گوری مثلِ بول کے کہ وقت
نور نہ تو نہ سہاگ ہوں نہ تو نہ
میں تو تجی چاہ نہ چاہ میں نہ تو نہ
والا ہوں اور بہت دلاسا کہ
دلیں لاسے چنے پھر نصیب دلی
تذکرہ الصالحین میں موجود ہی
اور نذر مذکور کہ کئی میں ہمارے
ن ہو کر آدھا

اول کی حالت میں جاکر نام
جی بہت تڑپ تڑپ کر رہا تھا
اور ان کی ادھر چل کر اس کے
دست پر تڑپ کر رہا تھا
سے چل کر چل کر چل کر
میں دلاس نہ سہا
فصل کر کے اس کے
موت کو یہ جیسے علم اہل سنت کا
قبضہ داروں کو فصل کر کے
انتقام کے لئے نہ کر کے
فصل کیا اور نہ

ہوتے ہیں ایسے بعضوں کے بارہ بطن ہیں بعضوں کے سات کیا جس کے سات بطن ہیں انکا ہر فرد سہ بیس تین صفا
 اولاد ہوا ہوا اور جن کے بارہ ہیں انکا ہر فرد اس میں بہرہ غلط ہی مگر ایسی عادت ہی کہ دو تین بطن میں کسی پیری میں
 اولاد ہوا اور ایسے چند بطن گذرین اور ہر ہر کی جوانی کی اولاد کے چند بطن گذرین تو اولاد پیری کو اولاد جوانی سے
 تعدد کم ہوگا پس ایسے حملات سے انتفاہی قطعیات سمجھنا عین جہالت ہی رہ جائیگی کیا کیگوں کھلاتی
 ہی الخ ہدایت یہہ قولہ حسب حال مسود ہی کہ سبب نافہمی کیا کیا طرح کی پوج کلامی اور سب و شتم سے
 پیش آیا مثل ہی من غم عنی رجا اگر کہیں اثبات فاطمیت میں ہو قول جہدی کا پس کرتا ہی ہدایت
 ثبوت جہدیت دعویٰ اور اخلاق اور معجزوں پر موقوف ہی پس ثبوت فاطمیت قول جہدی پر ہو تو دور لازم
 نہیں آتا جیسا ثبوت نبوت خاتم الانبیاء دعویٰ اور معجزوں اور اخلاق پر موقوف ہی اور قرآن کا کلام اللہ ہونا قول
 رسول پر موقوف و گرنہ وہاں بھی یہی دور محال کی صورت موجود ہی چنانچہ کفار عرب رسول سے عرض کئے کہ
 یہود اور نصاریٰ کے علماء سے ہم نے پوچھا کہ اس مرد کی صفت تمہارے کتابوں میں دیکھی ہو تو وہ انکار کرتے ہیں
 ایسے ہی کہ ایمان بھی نہیں لاتے ہیں دوسرے کوئی گواہ لاکر اپنی رسالت ثابت کر دے تب اللہ تعالیٰ فرمایا قل اے شی
 الہم شہادۃ قل اللہ شہید عینی و منکر اور قرآن کے کلام اللہ ہونے سے انکار کر کہ کفار گواہی طلب کرنے میں اللہ تعالیٰ
 فرمایا لیکن اللہ شہید با انزل الیک انزلہ لعلہ الملایکہ لشہدون و کفی باللہ شہید ان الذین کفروا و صدوا عن
 سبیل اللہ قد ضلوا ضلالا بعیدا ان الذین کفروا ظالمون لیکن اللہ لیغفر لہم ولایہدیہم طریقا الا طریق جہنم خالدین
 فیہا ابد اب دیکھئے رسول کا گواہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اور رسول قرآن کے کلام اللہ ہونیکے گواہ ہو پس ثبوت
 رسالت موقوف ہو اللہ تعالیٰ کی گواہی پر کہ وہ قرآن ہی اور قرآن کے کلام اللہ ہونے پر فقط رسول کی گواہی
 ہی یہاں اور قیامت لازم آئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحت رسالت قرآن پر موقوف ہی اور قرآن کے کلام اللہ ہونیکے صحت
 حضرت پر اور یہہ دونوں کی صحت حضرت نے اللہ تعالیٰ کی گواہی پر بتاے کہ وہ بھی داخل قرآن ہی پس قرآن کی صحت قرآن
 موقوف ہوئی یا صحت رسالت قرآن پر اور صحت قرآن رسالت پر پس اسکا جواب عین تمہارا جواب ہی ایسے معترضوں کے
 حق میں حق تعالیٰ فرماتا ہی وہم نہیں عنہ و نہیں عنہ یعنی وہ معترض منع کرتے ہیں لوگوں کو اسکی تصدیق سے اور آپ
 بھی اس سے باز رہتے ہیں ان ہلکوالا الغنہم اور نہیں ہلاک کرتے ہیں مگر اپنی ذاتوں کو تنبیہ علامہ انب کو
 دوسروں کے نسب کے قطع نظر خاص امام موسیٰ کاظم کی اولاد میں بہت اختلاف ہی پھر اکثر شجرات اور کسی نسب کی کتاب
 اور اولاد کثیر سے مراحتا اولاد میں امام کے نعمت کا ہونا ثابت ہوتے رہے کتب نسب میں بنانے سے قطعاً انکار کرنا

ملکات اس وقت کو چاہیے
 بعد اس کے انکی طرف متوجہ ہو
 یہ کہ آدم پر بھی لکھ دیا ہوا
 لارہ یہ پیش ہے یہاں تک کہ
 خلاف اس حدیث کے کہ تمنا
 لکھا اللہ تعالیٰ دیکھا خدا کو
 ترقیہ انکی لادو گلاو گلاو
 مری سے لکھ دیا انکی زبان
 و عدا سبب انکی از زبان
 جلال خیر و دفع کی سانی ناول
 دستہ تین مری کوٹ کر دیا
 لوہن بن مری اور ساتھ شور
 اور چالیس پیر کو لکھ دیا
 ہوساوس روز کا تیس آدمی
 انکا ہر سسے اور انکی ایک نگہ
 میں تریا لکھا دو مری تکھی
 کا نہ سبب ہا مری تکھی
 اوس روز اسی قدر کام کی پیش
 بہت لکھا اور میان مری کی کل
 کو ملک شرف الدین مری کی کل
 اسی سوار لکھ دیا اور میان
 مری کی کل اصل و ملک کی کل

۵۲
 کتب میں موضع سدر اس
 کہ بارہ کوئی ہی بہت سے لکھ دیا
 بادشاہ نے چچا چچا اور سدر
 میں پیر چک دوسرے میں بیان
 خدیو اور سکر فرزند جلال الدین
 اور امام و غیر فرزند جلال
 چون آدمیوں کو قتل کیا اور
 سات آدمیوں کے سر اور
 فتح خلیل میں لکھا کہ بیان
 فرزند و غیر فرزند جلال
 واسطے ملائے بادشاہ کے لکھ دیا
 جلال کو پیر بادشاہ کے ساتھ
 میں جب ستر گئے تہا بیان
 میں چچا کے لکھ دیا
 میں سدر اس میں اور سکر
 میں جی لکھ دیا اس کا نشان
 فوسہ میں واقع ہوئے
 جگہ کو جہدی لکھ دیا

سب سے پہلے یہ تحریر تسلیم کیا الخ اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے امام سے لیکر جب تک سب اہل بیت کی تسلیم کرتے ہیں کہ
 مہدی کا نام مانند نبی کے محمد اور جہدی کے باپ کا نام مانند نبی کے باپ کا نام کے عبد اللہ ہونا ضروری ہے پھر بلا وہ مسود
 کی یہ ہے کہ اس عبارت کے تمام کے آدھی سطر بعد لکھتا ہے کہ سب متاخرین اپنی کتابوں میں الخ اگر ہمارے امام کے باپ کا
 نام عبد اللہ نہ ہوتا فقرہ اول کو بلا تاویل کیوں تسلیم کرتے جیسا فقرہ ثانی کو تاویل تسلیم کے ویسا ہی اس میں بھی کرتے رجا
 چنانچہ تواریخ کے کتاب میں الخ ہدایت کذب سب اس بات کا بدیہی ہی کہ پہلے ہمارے یہاں تاریخ کے کتابوں میں مطلع
 الولاہیت نبی ہی اس کی حقیقت مسود دلیل اول میں لکھ چکا ہے کہ اس میں سید عبد اللہ موجود ہے اور سراج الالبصار ایضاً لایزال
 حجت اثبات مہدویت کی کتاب میں چنانچہ ان کے ذکر ہو گا رجا جس جگہ کہ احادیث موافق الخ ہدایت یہ بھی حجت
 اور اقرا ہے کہ مسود اوپر لکھتا ہے جہدی سے لیکر یہاں تک اس میں یعنی حدیث مذکور کے پچھلے فقرے میں طرح طرح کے تاویلین
 اور تخریفات کرتے ہیں الخ پھر لکھتا ہے کہ بالکل نام نہ لیا وہ جب اپنے کلام کی خبر اس نے قریب کی ہو اور ایک ہی صفحے میں
 کہیں کچھ کہیں کچھ لکھ دیوے تو اس مثل کے موافق ہے کہ دروغ گویم بروی تو بلکہ بنور دیکھو تو ساری کتاب ایک فقر طوفاً
 اور مجمع کذب و بہتان ہی الحاصل صاحب سراج الالبصار مطابق قول مسود کے پچھلے فقرے کی تاویل یہ لکھے ہیں -
 ثم اعلم ان مقصود الشيخ من ايراد الحديث ان المهدى يلاء الارض كلها مستطاعاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعني لا يوجد الجور
 والظلم في الارض اصلاً وهذا المعنى لم يوجد في زمان من ادعى انه المهدى فلا يكون جهداً فقلت على هذا المعنى للحديث معارضاً
 من الكتاب والسنة الصحيح منها قوله عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله اذا وضع السيف في امتي لم يرع عنها الى يوم
 قاضي زمان يخلص لاهل السنة والعدل في كل الارض لان السيف لا يكون الا بين اهل العدل اهل الظلم والجور ولا يزال
 المقاتلة بين اهل الحق وغيره فبين ان الظلم والجور لا يقضيان ابدان كل الارض ومنها قوله لا يزال طائفة من امتي يعاقلون
 على الحق ظاهرين الى يوم القيامة هذا الحديث مذکور فی المسلم عن جابر بن عبد اللہ فاعلم ان مقاتلة الطائفة علی الحق دلیل
 علی ان الطائفة الاخری علی الباطل والظلم والجور فای ظلم وجور اعظم من المقاتلة مع اهل الحق و ہونا تبہ الی یوم القیامہ
 بلقط الحديث فبين ان ملاء القسط والعدل في الارض كلها بنی الجور والظلم غیر ممکن فمن حل الحديث علی هذا المعنى فقد
 جهل ومنها ما قال الامام الزاهد تحت قوله تعالى يا عيسى اني متوفيك ورافعك الایہ قد خبر البنی صلعم انه نزل من السماء
 حين يخرج الدجال اللعين ويدور في العالم وقع الخط و اشتد الامر واجتمع المؤمنون بكرة والمدينة وبلغ اللعين اقصی الارض
 غیر مکره والمدينة فاذا قصد مکره نزل عيسى من السماء بكرة وصلی صدوة الصبح بالجماعة مع قليل من المؤمنين ثم يخرج الی قتال
 الدجال مع من معه من المؤمنين الی هنا كلامه فانظر ايها النصف لو كان المهدى ملكا حين خروج الدجال لما ملك

سب سے پہلے یہ تحریر تسلیم کیا الخ اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے امام سے لیکر جب تک سب اہل بیت کی تسلیم کرتے ہیں کہ
 مہدی کا نام مانند نبی کے محمد اور جہدی کے باپ کا نام مانند نبی کے باپ کا نام کے عبد اللہ ہونا ضروری ہے پھر بلا وہ مسود
 کی یہ ہے کہ اس عبارت کے تمام کے آدھی سطر بعد لکھتا ہے کہ سب متاخرین اپنی کتابوں میں الخ اگر ہمارے امام کے باپ کا
 نام عبد اللہ نہ ہوتا فقرہ اول کو بلا تاویل کیوں تسلیم کرتے جیسا فقرہ ثانی کو تاویل تسلیم کے ویسا ہی اس میں بھی کرتے رجا
 چنانچہ تواریخ کے کتاب میں الخ ہدایت کذب سب اس بات کا بدیہی ہی کہ پہلے ہمارے یہاں تاریخ کے کتابوں میں مطلع
 الولاہیت نبی ہی اس کی حقیقت مسود دلیل اول میں لکھ چکا ہے کہ اس میں سید عبد اللہ موجود ہے اور سراج الالبصار ایضاً لایزال
 حجت اثبات مہدویت کی کتاب میں چنانچہ ان کے ذکر ہو گا رجا جس جگہ کہ احادیث موافق الخ ہدایت یہ بھی حجت
 اور اقرا ہے کہ مسود اوپر لکھتا ہے جہدی سے لیکر یہاں تک اس میں یعنی حدیث مذکور کے پچھلے فقرے میں طرح طرح کے تاویلین
 اور تخریفات کرتے ہیں الخ پھر لکھتا ہے کہ بالکل نام نہ لیا وہ جب اپنے کلام کی خبر اس نے قریب کی ہو اور ایک ہی صفحے میں
 کہیں کچھ کہیں کچھ لکھ دیوے تو اس مثل کے موافق ہے کہ دروغ گویم بروی تو بلکہ بنور دیکھو تو ساری کتاب ایک فقر طوفاً
 اور مجمع کذب و بہتان ہی الحاصل صاحب سراج الالبصار مطابق قول مسود کے پچھلے فقرے کی تاویل یہ لکھے ہیں -
 ثم اعلم ان مقصود الشيخ من ايراد الحديث ان المهدى يلاء الارض كلها مستطاعاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعني لا يوجد الجور
 والظلم في الارض اصلاً وهذا المعنى لم يوجد في زمان من ادعى انه المهدى فلا يكون جهداً فقلت على هذا المعنى للحديث معارضاً
 من الكتاب والسنة الصحيح منها قوله عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله اذا وضع السيف في امتي لم يرع عنها الى يوم
 قاضي زمان يخلص لاهل السنة والعدل في كل الارض لان السيف لا يكون الا بين اهل العدل اهل الظلم والجور ولا يزال
 المقاتلة بين اهل الحق وغيره فبين ان الظلم والجور لا يقضيان ابدان كل الارض ومنها قوله لا يزال طائفة من امتي يعاقلون
 على الحق ظاهرين الى يوم القيامة هذا الحديث مذکور فی المسلم عن جابر بن عبد اللہ فاعلم ان مقاتلة الطائفة علی الحق دلیل
 علی ان الطائفة الاخری علی الباطل والظلم والجور فای ظلم وجور اعظم من المقاتلة مع اهل الحق و ہونا تبہ الی یوم القیامہ
 بلقط الحديث فبين ان ملاء القسط والعدل في الارض كلها بنی الجور والظلم غیر ممکن فمن حل الحديث علی هذا المعنى فقد
 جهل ومنها ما قال الامام الزاهد تحت قوله تعالى يا عيسى اني متوفيك ورافعك الایہ قد خبر البنی صلعم انه نزل من السماء
 حين يخرج الدجال اللعين ويدور في العالم وقع الخط و اشتد الامر واجتمع المؤمنون بكرة والمدينة وبلغ اللعين اقصی الارض
 غیر مکره والمدينة فاذا قصد مکره نزل عيسى من السماء بكرة وصلی صدوة الصبح بالجماعة مع قليل من المؤمنين ثم يخرج الی قتال
 الدجال مع من معه من المؤمنين الی هنا كلامه فانظر ايها النصف لو كان المهدى ملكا حين خروج الدجال لما ملك

سب سے پہلے یہ تحریر تسلیم کیا الخ اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے امام سے لیکر جب تک سب اہل بیت کی تسلیم کرتے ہیں کہ
 مہدی کا نام مانند نبی کے محمد اور جہدی کے باپ کا نام مانند نبی کے باپ کا نام کے عبد اللہ ہونا ضروری ہے پھر بلا وہ مسود
 کی یہ ہے کہ اس عبارت کے تمام کے آدھی سطر بعد لکھتا ہے کہ سب متاخرین اپنی کتابوں میں الخ اگر ہمارے امام کے باپ کا
 نام عبد اللہ نہ ہوتا فقرہ اول کو بلا تاویل کیوں تسلیم کرتے جیسا فقرہ ثانی کو تاویل تسلیم کے ویسا ہی اس میں بھی کرتے رجا
 چنانچہ تواریخ کے کتاب میں الخ ہدایت کذب سب اس بات کا بدیہی ہی کہ پہلے ہمارے یہاں تاریخ کے کتابوں میں مطلع
 الولاہیت نبی ہی اس کی حقیقت مسود دلیل اول میں لکھ چکا ہے کہ اس میں سید عبد اللہ موجود ہے اور سراج الالبصار ایضاً لایزال
 حجت اثبات مہدویت کی کتاب میں چنانچہ ان کے ذکر ہو گا رجا جس جگہ کہ احادیث موافق الخ ہدایت یہ بھی حجت
 اور اقرا ہے کہ مسود اوپر لکھتا ہے جہدی سے لیکر یہاں تک اس میں یعنی حدیث مذکور کے پچھلے فقرے میں طرح طرح کے تاویلین
 اور تخریفات کرتے ہیں الخ پھر لکھتا ہے کہ بالکل نام نہ لیا وہ جب اپنے کلام کی خبر اس نے قریب کی ہو اور ایک ہی صفحے میں
 کہیں کچھ کہیں کچھ لکھ دیوے تو اس مثل کے موافق ہے کہ دروغ گویم بروی تو بلکہ بنور دیکھو تو ساری کتاب ایک فقر طوفاً
 اور مجمع کذب و بہتان ہی الحاصل صاحب سراج الالبصار مطابق قول مسود کے پچھلے فقرے کی تاویل یہ لکھے ہیں -
 ثم اعلم ان مقصود الشيخ من ايراد الحديث ان المهدى يلاء الارض كلها مستطاعاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعني لا يوجد الجور
 والظلم في الارض اصلاً وهذا المعنى لم يوجد في زمان من ادعى انه المهدى فلا يكون جهداً فقلت على هذا المعنى للحديث معارضاً
 من الكتاب والسنة الصحيح منها قوله عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله اذا وضع السيف في امتي لم يرع عنها الى يوم
 قاضي زمان يخلص لاهل السنة والعدل في كل الارض لان السيف لا يكون الا بين اهل العدل اهل الظلم والجور ولا يزال
 المقاتلة بين اهل الحق وغيره فبين ان الظلم والجور لا يقضيان ابدان كل الارض ومنها قوله لا يزال طائفة من امتي يعاقلون
 على الحق ظاهرين الى يوم القيامة هذا الحديث مذکور فی المسلم عن جابر بن عبد اللہ فاعلم ان مقاتلة الطائفة علی الحق دلیل
 علی ان الطائفة الاخری علی الباطل والظلم والجور فای ظلم وجور اعظم من المقاتلة مع اهل الحق و ہونا تبہ الی یوم القیامہ
 بلقط الحديث فبين ان ملاء القسط والعدل في الارض كلها بنی الجور والظلم غیر ممکن فمن حل الحديث علی هذا المعنى فقد
 جهل ومنها ما قال الامام الزاهد تحت قوله تعالى يا عيسى اني متوفيك ورافعك الایہ قد خبر البنی صلعم انه نزل من السماء
 حين يخرج الدجال اللعين ويدور في العالم وقع الخط و اشتد الامر واجتمع المؤمنون بكرة والمدينة وبلغ اللعين اقصی الارض
 غیر مکره والمدينة فاذا قصد مکره نزل عيسى من السماء بكرة وصلی صدوة الصبح بالجماعة مع قليل من المؤمنين ثم يخرج الی قتال
 الدجال مع من معه من المؤمنين الی هنا كلامه فانظر ايها النصف لو كان المهدى ملكا حين خروج الدجال لما ملك

اس بات کو ملحوظ رکھ کر اس
مذہب و ہدیہ کا دوسرا پرچار
لیکن چند روز میں جب فساد
خود بخود اور میں واقع ہو گیا
میں ہوں تو اس وقت اس کا
دلائل سے چرچا کی گئی ہے
اس کا ایک مذہب و ہدیہ

اس کو دیکھنا کہ کس پر شاہ
 متاثر ہو کر دین کا کسی شیخ
 اس دینی باطل ہندو سے
 بازار آگین جھگڑا ہے تمام مذہب
 غیب کو دیکھنا شیخ علانی شاہ کا چہرہ
 شیخ بادشاہ کا فانیکن بادشاہ
 رعایت کر کے خلاف قزاق سلطنت
 علم کا کونسل شیخ پر زور ہو دینا
 سرحدوں کی طرف اخراج کر دیا
 اتفاقاً بدعات عالم اور اس کو
 کہ میرا کس پر شاہ کا خاص مقام

السوق برای البر فی السوق موجود ظاہر غیر مختص و لیس المراد منه ان البر مملو فی السوق بحیث لا یوجد موضع منه الا و البر فیہ مملو
 و كذلك لا ینفهم منه ان البر اکثر الاطعمه اللتی فی السوق فکذا یبہنا لان الحقیقه متعذرة بما ذکره من المعارضات المتقدمة و الجاز متسل
 متعارف فلا بد من المصیر الیہ و هو وجود القسط و العدل و ظهورہ فی بعض اہل الارض و ما ذکرہ معشار ما عندی من الباحت
 فی ہذا الحدیث خلاصہ یہ ہے کہ صاحب سراج الابصار فرماتے ہیں رسالہ مردودہ کے مصنف شیخ علی کی غرض اس حدیث
 کے لانے سے یہ ہے کہ ہمارے امام سب روئے زمین عدل و انصاف سے نہیں بھروسے تو میں کہتا ہوں آیات صریحہ
 احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ قیامت تک زمین پر ظلم و عدل حق و باطل کفر و اسلام اور امت میں جنگ اور
 لوگوں میں خلاف باقی رہیگا چنانچہ دجال کا ظلم مشہور ہی رسول فرماتے کہ سب زمانے کو خراب کر دیگا مگر مکہ کے اور مدینہ کے
 جب مکہ کا قصد کرے گا عیسائی اتر کر قتل کریں گے اگر دجال کے وقت مہدی رہے تو عدل سے بھرنا کہاں ثابت ہے کہ دجال
 کے ظلم سے کوئی ظلم برا نہیں پس اس حدیث کا یہ معنی کرنا قرآن و حدیث کا خلاف ہوا اور ایسے ہی معنی اور کلام تبرک
 ائمہ مفسرین اور محدثین اور متکلمین بھی کہے ہیں جو ہم کرتے ہیں یعنی زمین کے رہنے والوں میں کہیں بھی ہو تھوڑے لوگ عدل
 و انصاف سے بھر جائیں اور کمال یابی حاصل کریں جیسا رسول فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ میری سے ذات کفر کو
 مٹا دیتا ہے یعنی عرب سے یا دلیل کا غالب ہونا یا ظاہر ہو یا کفر کا مٹنا ہی مثلاً کہتے ہیں کہ بازار گہیوں بھرا ہے تو
 اس سے یہ مراد نہیں کہ بازار میں کوئی جائے گیہوں سے خالی نہیں یا سب اناج کے مقابلے میں نظر کریں تو گیہوں
 سب اناج سے زیادہ ہیں بلکہ یہ بات ہے کہ گیہوں آشکارا کہتے اور بغلیش میں آتے ہیں اور اس حدیث کے معنی میں
 آپ یہ خادم الفقرا کہتا ہے کہ آج عرب کے ملک میں بہت کفار ہیں اور سب زمانے میں بیشمار پس حدیث کا صحیح معنی یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ بسبب ذات بابرکات خاتم الانبیاء کے دین کو ایسا قوی و دلیل اور ظاہر کیا کہ گویا کفر مٹ گیا ایسا ہی جہنم
 بھی ہوا ہے کہ اپنی دلیل غالب اور مذہب حقہ کا غلبہ اطراف و اکناف میں مشہور و معروف ہے چنانچہ تین سو تیس برس
 آگے اہل مکہ مہدویہ کے قتل پر فتویٰ دئے تھے اور حیدرآباد کی شہادت کا واقعہ بطریق اخبارات انگریز و فرانس وغیرہ
 کے ولایتوں میں پہنچ گیا ہے اور اب بطفیل مسود کے انشاء اللہ تعالیٰ بہت دور دراز تک پھیل جاویگا اور یہی معنی زمین
 بھر نیکا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ شعبیہ کے امت کو فرمایا لا تغدوا فی الارض بعد اصلاحا جہا یعنی زمین درست ہو چکی بعد تم
 فساد مت کرو پس شعبیہ پر تو ان کے دو بیٹیوں کے سواے کوئی ایمان نہیں لایا تھا پھر اللہ تعالیٰ مطلق زمین کی درست
 بیان کر نیگا کہ معنی اس سے معلوم ہوا کہ مراد اصلاح زمین سے اظہار دعویٰ شعبیہ تھا اور مصنف سراج الابصار معترض
 کے حج کے موافق فقط فقرہ ثانی بیان فرماتے اور کلام معترض سے ظاہر ہے کہ فقرہ اول کی صحت ہمارے امام کے

اس حال میں درود کے
 سلیم شاہ کے لاس طاقت
 آیت اور کے کان میں کیا کہ
 کہو میں مہدی نہیں ہوں
 اور مطلق افغان چوچا
 نے کچھ اس بات پر جان

مسلم سمجھا چنانچہ اسی رسالہ مردودہ کے متعدد جاپوئین سیادت اور نام وغیرہ کا ترجمہ بھی کیا ہے اور قاضی منشیج کہ مشاہیر ہیں
 ہے میں اپنی کتاب مخزن الدلائل میں اس حدیث کو تفصیل نام بیان کئے ہیں کہ اول کتاب ہمارا امام کے ثبوت میں تابعین سے
 وہی بنی ہے رجا بلکہ صاحب ثواب اولویت نے مان کا نام بھی الخ ہدایت یہ کذب فحش ازما قدم ہی صاحب
 مطلع الاولایت یہ لکھے ہیں والدہ آنحضرت تیر عقیقہ صالحہ مدام شیخ بودندشی در ثلث اخیر معاملہ دیدند کہ آفتاب از
 آسمان در گریبان خود فرو آمدہ بالا سوی آسمان رفت و بروایتی ماہ از آسمان در گریبان خود فرو آمدہ بالا سوی
 آسمان رفت نام بی بی آمنیہ بود نام بی بی آھا ملک میان سید عثمان بعد معاملہ مذکور داشتند انتہی پس دیکھئے کہ صاحب
 ثواب نے ہی لکھا ہے کہ کتا بہ جھوت ہی اس پر یہ بھی آپ لگا دئے کہ صاحب مطلع الاولایت فقط آھا ملک لکھا ہے
 دروغ بروغ ابکی تحریر سی ای بی بی ہدایہ اللہ الخیر رجا ان کے جہدی نے کہی یہ دعویٰ نہ کیا ہدایت
 جواب اسکا خود مسود کا اقرار ہی کہ اسی بحث میں اوپر گذرا بیٹھے لکھا ہے کہ غرض کہ یہ حدیث جہدیوں اور ان کے
 جہدی کے نزدیک مسلم اور صحیح ہی الخ پس غور کریں کہ باوجود مخالفت مریکہ کا ہیکو تسلیم کرتے خصوصاً فقرہ اول کو کہ
 جس میں اسم ابیہ اسم ابی داخل ہی اسی سے معلوم ہوا کہ ہمارے امام کا دعویٰ اپنے باپ کا نام ہی عبد اللہ ہونے پر ممتنا
 کہ اس حدیث کو تسلیم کئے اور سید خان آپ کا عرف چنانچہ خود مسود کا عرف زمان خان اور نام ابو رجا محمد اور اس
 خادم الفقرا کا عرف شاہ صاحب میان اور نام سید شاہ محمد اور عرف والد امجد قدس سرہ کا حضرت سید میان صاحب
 اسم مبارک سید احمد بلکہ ہمارے یہاں کج سبب ہونے کا نام ایسے ہی ہیں اور یہ سودین اولاد کے خود بخود رجا کا باب کیونکر
 بن گیا لاکن انصاف نامے کے حوالے سے مسود نے جو لکھا ہے اس میں تبدیل و تحریف کیا ہے بیٹھے لکھا ہے کہ انہوں نے جواب
 کہ رسول خدا کے باپ مرد کا فرمئے انکا نام عبد اللہ کیوں ہو سکتا ہے الخ یہ برسر تبدیل و تحریف ہی انصاف نامے کی
 عبارت یہہ ہی پدر رسول مرد کا فرمود عبد اللہ چون باشد محمد عبد اللہ است جہدی نیز عبد اللہ باشد امام کے کلام
 میں عبد اللہ چون باشد سے مراد نام کی بیٹھے علمیت کی نہیں بلکہ عبد اللہ حقیقی سے غرض ہی حبیب اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے فادخل فی عبادی وادخل جنی ای فی خربی لکما یرح فی الصراح یہ فرمان اس مانند ہی کہ رنگی کا نام قرہ ہو تو کسی
 کہا کہ رنگی سیاہ است قرچون باشد یوسف قرہ است پس بیان تباد و زمینی یہہ ہونگا کہ اس کی علمیت کا انکار ہی کیونکہ
 یوسف قرہ باشد سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ غرض مستحکم کی وصف حاصلہ سے ہی نہ علمیت فاصلہ سے اسی لئے ہمارے
 امام فرماتے کہ محمد عبد اللہ است و جہدی نیز عبد اللہ باشد علیہا السلام ایسا ہی اشارہ سہو کا تب سے بھی ہے کہ حبیب
 رسالت اب فرماتے ہیں اکتب ہذا قاضی علیہ محمد رسول اللہ فقال سہل واللہ لو کنا نعلم انک رسول اللہ صحتنا

سید شاہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صحتنا
 فتح بخیر کبر کو کبر میں گئی
 در سبب قصہ سن نو سو چھپ چکی
 رافع ہر بعد اس نے کھئے
 بقیہ خود دیا طرف و خوب
 بن دو پویش سے اور شیخ
 عبد اللہ کو خوف و حساب
 سلامین بل اسلام جگہ کا
 ایک دوت دراز تک بیفتہ
 در بار ابوبکر چھپ چھپ کر
 جہدیوں کے عوام ان میں کہ
 در غلٹے رہے اور حکمت علی

در پردہ بے علم لوگوں کو بلکہ
 جبر نہ تھے اور ملاذ جہودی کہ
 جکود ہوندا کرتے ہیں مان
 ابتدا اس قوم کی اون ہونی
 کہ اس سے آغا خندہ اطراف
 وہی میں سلامین لودی اور
 شہر شہر کی وقت سے جاگزیار
 خئے جلال الدین اکبر شاہ نے بعلت
 مفسداری شہر شاہ کے اور کا خلیج

کی چنانچہ جہدی زبان پیہم کا
 یا لوگ تلک گمراہ میں لہجہ
 اور دمان عکا جہدیہ مزدوشت
 اہل اسلام سے ہر اسان ہو گئی
 پناہ میں استعجاب اختلاطیم
 پوپنی کھرا فافہ داخل و خوب
 جہدیہ ہوسا اور کچھ اپنے
 تہن بر بانی رہے جب اپنے
 مذکورین کی صفائی بادشاہی
 کے ساتھ وساطت راجہ جہودی
 کے درباری آفا فہم اجیت کما

جہدیہ خود اپنے جہودیہ جہودیہ
 جہادیہ لاکن انصاف نامے کے حوالے سے مسود نے جو لکھا ہے اس میں تبدیل و تحریف کیا ہے بیٹھے لکھا ہے کہ انہوں نے جواب
 کہ رسول خدا کے باپ مرد کا فرمئے انکا نام عبد اللہ کیوں ہو سکتا ہے الخ یہ برسر تبدیل و تحریف ہی انصاف نامے کی
 عبارت یہہ ہی پدر رسول مرد کا فرمود عبد اللہ چون باشد محمد عبد اللہ است جہدی نیز عبد اللہ باشد امام کے کلام
 میں عبد اللہ چون باشد سے مراد نام کی بیٹھے علمیت کی نہیں بلکہ عبد اللہ حقیقی سے غرض ہی حبیب اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے فادخل فی عبادی وادخل جنی ای فی خربی لکما یرح فی الصراح یہ فرمان اس مانند ہی کہ رنگی کا نام قرہ ہو تو کسی
 کہا کہ رنگی سیاہ است قرچون باشد یوسف قرہ است پس بیان تباد و زمینی یہہ ہونگا کہ اس کی علمیت کا انکار ہی کیونکہ
 یوسف قرہ باشد سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ غرض مستحکم کی وصف حاصلہ سے ہی نہ علمیت فاصلہ سے اسی لئے ہمارے
 امام فرماتے کہ محمد عبد اللہ است و جہدی نیز عبد اللہ باشد علیہا السلام ایسا ہی اشارہ سہو کا تب سے بھی ہے کہ حبیب
 رسالت اب فرماتے ہیں اکتب ہذا قاضی علیہ محمد رسول اللہ فقال سہل واللہ لو کنا نعلم انک رسول اللہ صحتنا

افضل چہود میں متوطن
 اوسیلہ میں مذہب میں وہی
 اورنگ جہودیہ بلکہ وہی
 انگلی کی دندونی دیوہ
 دلی ہوسا بن لسی بن
 دلی ہوسا بن لسی بن
 اور دوسرا سنہ قوم رنجی
 دیوہ سے جہدی بن اور اب
 ہندوستان میں سنہ قوم
 کاوی دیہات میں سنہ قوم
 جو خود دیوہ بلاد کان

من جن نشاء الانسان الى يوم القيامة فهو روح محمد فافهم اور ۳۳ مسجحت میں لکھا ہی قال فی الفتوحات فی باب السبعین
ما بین ان اسم العقب فی کل زمان عبد اللہ الخ ان دونون عبارتون کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر وقت قطب الہدایہ کا نام عبد اللہ
ہی اور آدم سے لیکر آخر زمانے تک قطب محمد جمیع الاقطاب روح محمد ہی کہ جسکے لئے آپ نے فرماے اول ما خلق اللہ
روحی کہ وہی باطنیت ذات مصطفیٰ اور ذات مہدی موعود ہی کہ اسکی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ باب ہشتم میں ہوگی
باب اول عقیدہ یازدہم و بیستم میں بھی گزری ہی تیسری دلیل کا ثبوت رجاء یہ حدیث اگرچہ مہدی
اپنے مہدی کے واسطے نشاء اور دلیل تھراتے ہیں الخ ہدایت مسود کا اعتراض اس دلیل میں بچند وجوہ ہیں

بارے کے نواب سکنہ جاہ
مغفرت نازل نے سکر خانہ
میدان کے اخراج کا حکم
انجمن نے اس کو پیش کیا
کہ غرض یہ ہے کہ
نوجوانوں کی تحریک
نوجوانوں کی تحریک
نوجوانوں کی تحریک
نوجوانوں کی تحریک

ہو کہ ایک مرد کہ عمرت رسول سے ہوگا اس سے اسکی صلح ہوگی مگر یہ روایت جو تسمیہ سود میں ہی ازرو سے سند کے ضعیف
و بے اعتبار ہی اس فقرے سے کہ ابتدا میں اسی باب کے حدیث کی سند کے بیان میں گذری کیونکہ بہت احادیث اسکو
معارض ہیں چنانچہ اگے مذکور ہونگے چوتھی دلیل کا ثبوت رجا یہ روایات مسلمان کے الخ ہدایت
المتی سجد والے ایسا ہی کہتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی والبلد الطیب خراج نباتہ باذن ربہ والذی جنشت لایخرج
الاکلدا یعنی اچھی زمین سے مود اچھا اکتاہی اور بری زمین سے برا الغرض مسود کے اس کلام کا مطلب کچھ معلوم ہوا
کہ لکھا ہی جہدی موعود جو ان عالم شباب میں ہونگے اگر مرد جہدویت مانند نبوت کے حاصل ہونے سے ہی تو خود اس
کلام کا خلاف ہو کہ بعد چالیس برس کے سن کہولت مقرر کیا ہی اگر مرد جہدویت شباب میں حاصل ہونے سے ہی تو خود اس
کے فرمان کا خلاف ہو کہ غلاما شامنا ہدایت فرمائے ہیں پس ضروری کہ جہدویت اگر کچھ سے ثابت ہو جیسا ہمارا امام کی
جہدویت کے ثبوت کا مسود سر کا مقصد مقرر کیا کہ باب دوم کی ابتدا میں اور اس بحث میں بھی شواہد اللوالات وغیرہ
کے حوالے سے ذکر کیا ہی پھر اپنی تیری سجد سے لکھا ہی کہ ان کے جہدی نے جو وقت التعمول سال شروع ہوا دعویٰ
جہدویت کا کامل کیا الخ بلکہ اسی مقولے سے ظاہر ہی کہ ہمارے امام اس کے آگے ہی دعویٰ کئے ہیں مگر مسود اپنے
فہم سقیم سے اسکو ناقص سمجھا ہی رجا جہدی جو ان کا انکار تیری بلا ہی الخ ہدایت اگرچہ عقلمندوں کو
اتنا ہی پس ہی جو گذرا مگر مسود سر کے لوگوں کو سمجھانے کے لئے لکھا جاتا ہی کہ مسود باب دوم کی ابتدا میں لکھا ہی
بار سال کی سن میں خضر اور شیخ دانیال امام کو جہدی موعود جانکر تلقین ہوئے اور دانا پور کے جنگل میں دو آدمی
تصدیق کے کر کے اسی بحث میں لکھا ہی ہمارے یہاں اسوقت تین آدمی کی تصدیق کی روایت ہی کہ سن شریف
اسوقت کچھ اوپر تیس کا ہی بہر کیف ہمارا امام کو اس نے جو شیخ کبیر لکھا ہی اسکا کذب و تعصب سمجھنے پس ہی کیونکہ عرب کی
لغت میں شیخ کبیر سے کہتے ہیں کہ جسکی فارسی پیر کہنہ اور ہندی کھکریا بہت بڑا ہی کہ فقہا کی اصطلاح میں اسکو شیخ فانی
کہہ سکتے ہیں جیسا اللہ تعالیٰ شعیب کے بیٹیوں اور یوسف کے بھائیوں اور ذریعہ کے مقولے سے خبر دیا ہی کہ کہے
ابو ناسخ کبیر اور فرمایا فقہا لایا ابیا الغریزان لہ اباشیخا کبیر اور فرمایا وقد بلخت من الکبر عتیا یعنی موسیٰ شعیب کے
بیٹیوں سے پوچھے کہ تم اپنی بکریوں کو پانی کیوں نہیں پلائے تو جواب دئے کہ ہمارا باپ بہت بڑا از کار رفتہ ہی اور
یوسف کے اپنے بھائیوں سے مکر کر کے اپنے سگے بھائی کو لے لئے تو بھائیوں نے کہے کہ اسی عزیز اسکا ایک باب ہی
بوز ماتری عمر والا اور ذکر یاء کو جب بشارت بیٹے کی ہوئی عرض کئے کہ میں بہت بڑا ہو گیا ہوں کیا مجھے اولاد کی
میں ہوگی یا پھر جو ان ہو گئے لکن ام عجیب یہ ہی کہ مسود خود لکھتا ہی وفات کے وقت جناب امام دوم یہ تھے الخ

جب صورت گوارا نازانی اور
آتش بازی کی نظر آئی خضرت جہدی
کی گجراتی حاجی شمس علی اور
جیکو پور سب اور شمس علی اور
جور و جوج کے ہاتھ پر کرکے خلیفہ
اور باقی لکھا روایت کی اسکا
واسباب جبریت نامہ چھپنے کے سبب
ضبط کر کے آصفی میں آئے
نزد و مقام کرم و فتنہ کا فو
فہما فاکھن کنک و اور شامنا
قوتما آفرین صادق یاد دہانی
نجات مشائے صادق یاد دہانی
خداوند نعمت کو بوسا کہ ہم اپنے
کے سائیں وہ خداوند نعمت کی بیٹن
نواب سکندر جاہ خلیفہ مالگریزی
سیدہ الگری کا خاتون و خلاف
دینی سرکار ملاک و اجازت اندرون
نہر اسقدر کشت و خون کیوں کیا
اب جب آتش نہ نگریزی نظر آیا

اور جرات مقابلہ کی نہری
مقالہ طاعت کا کیا غرض
لہذا اس واقعہ کا جب ہم دون
سنا دیکھا کہ غرض اسی سن
ایک عالم کو مارا اور ہمارا
آدمی خانہ ویران ہو گیا اور
نصرت اس دو تہذیب مال و
نیکار اور مدد یار زار اور
علاسا ہمد ویدہ پریشان
آتش ادبار بوسے چار آدمی
ایمان سے چن کر داد دیا

صدیق ولایت کہ دلیل ششمین ۹۸ صفحہ پر لکھا ہی کیا کہ قطعہ دربر معنوی کیا اور اسکا ذکر دلیل ششمین میں بھی ہوگا
انشاء اللہ تعالیٰ رحما اگر کوئی صحت کو بھی پہنچا اس منقول عنہ کی تجویز و تخمین ہو دیگی البتہ اسیت مسودہ با حیات
کی تقریر جو لکھا ہی شاید اسوقت اسکو یہ بات یاد نہ تھی کہ تخمین اولیاء اللہ بجا آمدنی نہیں پس یا یہ کہنا غلط ہوا
کہ تخمین اولیاء اللہ غلط ہی یادہ کہنا کہ حضرت خواجہ محبوب سبحانی کے لئے لوگوں نے تخمین کیا اب ہم کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ
کے اخبارین بھی اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے ہیں اسی لئے صادق ہوتے ہیں بخلاف قیاس علماء ظاہر کے یواقیت کے سینا لیں
مبحث میں بوزارہ بخشی کے حوالے سے لکھا ہی قال ولوان ہولاء المنکرین فیضین لا معتبرا فی نفوسہم و انظر و ا
فی الآیۃ بالعین الظاہرۃ الیٰسینو فیما ینہم فیرون انہم یتفاضلون فی ذلک و لعلوا بعضہم علی بعض فی الکلام فی معنی
تلك الآیۃ مثلا و لعلوا بعضہم فی الفضل و العاقل بعضہم فی العاقل و لعلوا بعضہم فی العاقل و لعلوا بعضہم فی العاقل و لعلوا بعضہم فی العاقل
لہم فیما ینہم عکرون علی اہل اللہ اذا جاؤا بشئ ما یغض عنہم و ذلک لانہم یعتقدون فیہم انہم لیسوا بعلماء و ان العلم
لا یحصل الا علی ہدایہ العلم المتعانی و فی عرفہم و صدقوا فان اصحابنا ما حصل لہم العلم الا بالاعلام الروحانی الیٰ ربانی فہم عاکفون
علی حضرتہ تمیظرون بالفتح اللہ علی قلوبہم قال تعالیٰ خلق الانسان و علیہ البیان و قال تعالیٰ علم الانسان ما لم یعلم و قال
فی حق الخضر و علمنا ہ من لدنا علما فصدق المنکرون فیما قالوا ان العلم لا یکران الا بالتعلیم و اخطاؤ فی اعتقادہم ان اللہ تعالیٰ
لا یعلم من لیس نبی و لا رسول و قال اللہ تعالیٰ یوتی الحکمۃ من یشاء و الحکمۃ ہی العلم و جاء بمن وہی نکرۃ لکن لما اثرہ ہولاء المنکرین
الدنیا علی الآخرۃ و اثرہا ما یعلق بحجاب الخلق علی ما یعلق بحجاب الخلق و لعلوا و اخذوا العلم من الکتاب و افواہ الرجال الذین
من جنسہم و راؤا فی زعمہم انہم من اہل اللہ تعالیٰ و اما زوا عن العامۃ حجیم ذلک عن ان یعلیوا ان اللہ عبادا و اتولی تعلیمہم فی
سریرہم علی اید ملک الالہام فغلبہم معانی کلامہ و کلام رسالہ اس عبارت کا خلاصہ یہ ہی کہ علماء ظاہر اولیاء اللہ کے کلام
کو نا سمجھ کر انکے علم کے منکر ہوتے ہیں اور کہتے ہیں آیات و احادیث کا معنی کسی ظاہری عالم سے سیکھے بغیر حاصل نہیں ہوتا
یہ غلط ہی اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ آپ تعلیم کرتا ہی جیسا انبیاء اور رسولوں کو تعلیم کرتا ہی کس لئے کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں
فرماتا ہی کہ دینا ہی اللہ تعالیٰ علم جسکو کہ چاہتا ہی اور علماء ظاہر آخرت کو چھوڑ دینا میں گرفتار ہو کر کیا ہوں سے اور
سر یکہ آدمیوں سے علم حاصل کر کے عام لوگوں میں اپنی برائی کرتے ہیں اور اپنے کو اللہ والے یعنی حق پر ہیں سمجھتے ہیں کہ یہی
سمجھنا انکو اسبات کے جاننے کے لئے پردہ ہوا ہی کہ اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے بھی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے چھپی تعلیم
پاتے ہیں یعنی جانتا پنا انکا اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے کلام کا معنی ہی اور کہنا عین انکا کلام اللہ اور کلام رسول اللہ
ہی انتہی الغرض جو علماء ظاہر حدیث کے موافق معنے کے انکا قیاس غلط ہوا اور جو اللہ تعالیٰ سے تعلیم پا کر معنی بیان کئے

انچاد اس پانچ حصہ کے
کا قطعہ کی تکرار میں
ثروت کبیر بن عیسیٰ
نظر آتی تھی الفکر کبیر
وراز اس بگندہ اور زور
سکندر جاہ مغفرت نزل کا
انتقال ہوا اور نواب جلال
غفران نزل سندھ دولت
آصفیہ کے ہوسے اور سبب عہد
اور بعد مدت کے اہل حیدر آباد
کے دلوں سے بھی بغض و کین
کم ہو گیا تب لاد جہاں کے
دربار میں نہ رانے اور شوق
دس دس کر ایک ایک دور
مندی اگر گستاخ شریع کے اور
راجہ و صوف کی نظرات میں
پیرانہ جاگرت و قنات میں
شرع ہوسے چاچہ و عقیل
گیلم باز اور چیل
مین فی الجملہ بادی و شیع بیکیا
چھب باؤن جاہ و قدر
۹۳
دینی حاصل ہوئی اور زمانہ
الملک ہوا اور نواب سراج
بانیہ پیدا کیا ایک روز
بابین معالجہ قوۃ کے کسین میں
ہندوؤں نے سداہ ہو کر شلک
کہ جواہر کی چھوری بیان تک
نواب موصوف چھر کی پتھر
اس حال پر مال کی خرید و بیع
ایسی شلک ماری کہ کب کو مارا
چیلک دیا اور کائنات ہندو
ایک زمانہ لڑا یہاں تک
دفن حال یا اور ہم ہندو
سائرس و عیالین رنگ دھوا
دکھا یا کثیر و کائنات

اس کا معنی سچا نکلا اور اس پر عجب بیہمی کی کہ مسودہ قولہ تعالیٰ لیسک الناس عن الساعۃ لیکھے معنی میں لکھ دیا ہے کہ انا کلمہ جبرہ
 یعنی اس کلمے کی اس آیت میں آنے سے یہ بات واجب ہی کہ قیامت کے علامات کا علم سوائے خدا کے دوسرے نہ جائے
 چنانچہ تفصیلاً علامت قیامت امام مہدی کا ظاہر ہونا اور دجال کا نکلنا الخ لکھ کر لکھا ہے کہ اس میں سے کسی کی تاریخ
 سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کو معلوم نہیں ہی بھلا ایک ورق کے بعد اسی بحث میں لکھتا ہے کہ مگر انبیاء و رسولوں کو اس کی تعلیم
 وحی سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ بلاشبہ صحیح ہی پس یہ دونوں کلام اسکے آپس میں نقیض ہیں کیونکہ جب قیامت کی
 بھر معنی اول مسودہ کا باقی نہ غرض یہ وہی حجاب دنیا پرستی ہی کہ جس کو صاحب یاقوت بیان کیا کہ مسودہ کے
 دلیر اللہ تعالیٰ نے نازل کیا کہ کہد یا اللہ تعالیٰ کی تعلیم سوائے انبیاء اور رسولوں کے دوسرے کو نہیں ہوتی اور محققین
 سنت و جماعت کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ کو بھی تعلیم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے کہ وہ بھی صحیح ہی اسی لئے جلال الدین
 وغیرہ کہ تابع اپنی عقل کے تھے ان کا قیاس غلط نکلا اور ان کی اتباع درست نہیں اور جو دسویں صدی کا قید کئے ہیں سو
 اہل باطن ہیں اور ان کی اتباع عین اتباع رسول اللہ کی ہی چنانچہ یاقوت کے فصل ثالث میں شیخ وغیرہ کے حوالے سے
 لکھا ہے خدا ان میں کان معلوم اللہ تعالیٰ کان حق بالاتباع ممن کان معہ فکھ و لکن اس میں الانصاف اور باقی دلائل اسکے کہ
 پس معلوم ہوا کہ یہ بات صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس سے جو کچھ اسکا اس کی تعلیم انصاف کہاں ہے
 غیبی اخبارات میں بیرونی اولیاء کی صحیح اور بیرونی علماء ظاہری ممنوع ہی مسودہ کی بدھتی ہضم میں لکھے جائیگے انشاء اللہ
 حاصل کلام مسودہ کی غرض یہ ہی جو کہ تاریخ خروج امام بیان کیا مخطی اور جو کہ بیان نہیں کیا اور کہا کہ معلوم نہیں کہ
 خروج ہی مصیب ہی اب ہم کہتے ہیں جب کسی امر کے ظہور کے وقت میں علماء کو سکوت ہو اگر کوئی قیاساً یا کشفاً یا مشائخاً
 من اللہ تعالیٰ تاریخ بیان کیا پس اس کی غلطی و محنت موقوف رہی ظہور یا عدم ظہور پر اس امر کے تاریخ متعینہ میں مشکلی
 اول نے کوئی آیت یا حدیث کی تفسیر یا تاویل کے طور پر کہا کہ فلاں واقعہ فلاں تاریخ میں ہوگا بعد چند آدمی اسی تاریخ
 میں اس واقعے کے ظہور کی گواہی بھی دیں تب بھی وہ اس منقول عنہ کی تجویز بے اعتبار کہنا فقط تعصب و جہالت
 ہی الغرض تعقید تاریخ خروج مہدی میں خلاف ہی چنانچہ مسودہ بھی نقلاً و اصالتاً بیان کیا لاکن اس پر قطعیت نہیں کہ
 سب اقوال کلیتاً غلط ہو جاوین جیسا جناب ولایت آج کا فرمان کہ مسودہ جس کو دلیل دوازہم مقرر کیا اور اس کا
 ثبوت معہ دلائل دیگر اسی جا سے بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور عبد الرزاق کا شیخ رج تاویلات القرآن میں
 قولہ تعالیٰ ان ربکم الذی خلق السموات والارض فی ستۃ ایام کے نیچے لکھتے ہیں اہی اختفی فی صورہ سماء الارواح
 وارض الاجساد فی ستۃ الاف سنۃ لقولہ تعالیٰ ان یوماً عند ربک کالف سنۃ مما تعدون ای من لدن خلق آدم
 الی زمان محمد لان الخلق ہوا اختفاء الحق فی مظاہر الحقیقۃ و ہذہ المدة من ابتداء دور الخفاء الی ابتداء ظہور الذی

سبب تالیف این کتابهای که
 اول جوسته اور مولوی پرخیز خان
 صاحب مدرسی است حیدرآباد
 میں برساتہ مذہب ہوا اسوا
 میں یہ ایک گفتگو تیار کرکے طالب
 جواب ہوا جب انھوں نے جواب
 پہنچائی کہ کہ واسطے دوسرے علماء
 کی بین نے علماء آفاق پروردہ
 کیا چنانکہ کتابهای کہ بعد از ان
 بنده میں استقامت بنظر بعض
 علماء اہل ان گزرایندہ در
 حیدرآباد مولوی علی محمد صاحب
 کلکتہ مولوی نیاز محمد صاحب
 بدشتانی مولوی حسن خان
 صاحب کبھی مولوی علی محمد صاحب
 رامپوری مولوی الدود خان
 صاحب چھتری مولوی مویہ
 الدین خان صاحب مہلوی
 مولوی فضل رسول صاحب درویش
 مولوی حیدر علی صاحب مہلوی
 و مدرس دیوان صاحب
 و فزندہ قاضی بدرالدولہ صاحب
 مولوی صاحب

لفظ کل مائتہ سنہ کا عام ہی الخ مگر بسبب تبعیث کے کہ لفظ مضارع ہی معنی ابتداء کی نا درست سمجھنا جہالت ہی کیونکہ یہاں مراد ہر صدی کے استغراق سے ہی نہ کل صدیوں کے اور معنی ابتداء کا کس نے خاص کیا پس ہر سو برس کی ابتداء وسط یا انتہا میں مجدد ہونا حدیث کا مفاد ہی چنانچہ امام سعد الدین قناترانی شرح عقاید میں لکھتے ہیں قولہ الخلافۃ بعدی ثلثون سنہ ثم بعد یا طوکا عضو ضا وقد استشهد علی علی اس ثلثین سنہ من وفات رسول اللہ ﷺ اتفاق اس بات پر ہی کہ جب امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ شہید ہو چکے تھے تیس سال پور ہونے باقی تھے سو اہم حسن پور کر کے چھوڑ دئے بلکہ مسود کا مقتدا عبد الغفریز تفسیر عزیزیہ میں قولہ تعالیٰ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کے نیچے لکھا ہی باقی ماندہ در نیچا شبہ وان التست کہ نزول قرآن در مدت میت و سہ سال است وابتداءئے نزول آن در ماہ ربیع الاول ہر سال چہلم از عمر شریف بنوی علی صاحبہ افضل الصلوٰۃ والسلام اتہی پس اس سے صاف معلوم ہوتا ہی کہ معنی ابتداء کا ہی کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو صفر کے مہینے میں ایک کم چالیس سال ہو چکے اور ربیع الاول سے چالیسواں سال شروع ہوا اب مسود ضرور ہی کہ سال کا معنی عبد الغفریز سے کہ مسود کے استاد دینین ہی قبر پر جا کر پوچھئے کہ کہا آپ نے مجھے جھوٹا بنانے اپنی کتاب میں ایسا لکھا تھا مسود کا حال ایسا ہی امانی دادوشیخانی داد مسود نے فائدہ جلیلہ عمر دنیا میں الخ جو لکھا ہی اس سے غرض اسکی بہیہ کہ عمر دنیا کو ابتداء ہبوط آدم سے انتہاء فنا ہی آدم تک سات ہزار برس کا تعین جنہوں نے کیا غلط ہی ہم اس قول کو تسلیم کرتے ہیں کہ فی الواقع یہی امر یقینی ہی کہ ہم دیکھتے ہیں آج بارہ سو اسی پر نو برس ہو چکے ابھی دنیا و نام کو معلوم نہیں کتنی مدت باقی ہی فاما یہ معجزہ ہی کہ حق تعالیٰ دشمنوں سے حق کو ثابت کر داتا ہی یعنی یہ تقریر جادہ لکھنے کی خود مسود لکھ دیا اصل سات ہزار برس میں عمر دنیا کا حصر اس مضے پر ہی کہ تمام لوگال دور ظہور ولایت محمدیہ متعلق ہی ولادت باسعادت اور فنا و وجود پر جو عنصری خاتم ولایت سے کہ وہی جہد ہی ہی سو ہو چکا جیسا حدیث ابو ہریرہ میں منذ یوم خلقت سے مراد ابتدا سے ظہور فیض نبوت و ولایت ہی الی یوم افیت سے مراد انتہا و کمال ظہور و ختم نبوت و ولایت ہی کہ معنی ختم اور فنا کا ایک ہی ہی نہ دنیا کی پیدائش و فنا کیونکہ دنیا کی پیدائش کو لاکھوں برس ہوتے ہیں پس ہبوط آدم سے مراد جیسی خلقت دنیا کی ہی ولی ختم ولایت محمدیہ سے فنا کی اور دوسرے احادیث و آثار اور اقوال بھی سب اسی پر دل میں چنانچہ اوپر اسی بحث میں شیخ الکبریٰ تحقیق اور تاویلات سے معلوم ہو چکا اسی لئے صاحب گلشن راز فرماتے ہیں کہ اگر مومسی بدید و گزاردم کو الخ اور آئندہ دلیل دوازہم اور باب ہشتم میں بھی اسکا بیان بخوبی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور آیہ الیوم اکملت لکم دینکم بھی اسی پر دلیل ہی کہ ایک دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہزار برس کا ہی یعنی عمر دنیا سے ساتویں روز میں کمالیت دین ہی پھر آگے اسکو تریا و انہیں باقی دنیا کے تمام کے ایام اسی نسق پر

[illegible]

کہ بواسطہ خط و کتابت کے
دی جانے اس پر یہ رقم تر کیا
اس کے لئے کہ جس کو کیا دین
میں سے پوچھ لینا جو کہ بہت
بہت بہت اس میں نظر دین
میں سے دین میں کہ
طالب اس کو

۶۹

کتابہ المصنفین

موقوف بنی ثابت نہ ہو اور جو موقوفہ

سوال سوم

کہ جو بیسویں باب میں ہے کہ چندی

نہ کہا کہ جو موقوفہ بنی ثابت نہ ہو اور جو موقوفہ

اولیں اور آخرین کا پیشوا بنایا

اس کام سے اور مسئلہ نفع سے

اور قول اللہ اور حدیث سے کہ یہی

مصرعہ نفع بنی ثابت نہ ہو اور جو موقوفہ

اور قول اللہ اور حدیث سے کہ یہی

نزدیک حضرت خاتم الزمان

نفع بنی ثابت نہ ہو اور جو موقوفہ

کہ جہدی بہت سے قلعے فتح کر گیا بلکہ تمام جہان کا مالک ہو گا یہ بن دعویٰ اور بن جنگ کے کیونکر متصور ہوتا
 ہی الغرض جب ایسے مقدمات متعارضہ کسی ایک بے قیاض امر کے ساتھ مذکور ہوں ساقط ہوتے ہیں اور ایسی ہی
 مسودہ اپنی خطا و دوم میں لکھا ہی سو حدیث نعیم بن حماد بھی ان احادیث سے ساقط ہی جو دلیل سوم میں مذکور ہیں
 کہ ان میں دعویٰ اور ظہور جہدی کا قبل خراسان اور مشرق سے کہ ہند بھی اس میں شامل ہی وار و ہین عجب تریہ
 کہ جہدی کو اپنی جہد ویت کی خبر نہ ہو اور لو کہ معلوم کر لیں فاما او نکا علم الہامی قطعی ہو گا یا نہ ہو گا اول باطل ہی کہ علی
 العموم علم الہامی قطعی ہو اور ثانی پر بحیثیت کرنا تو صریح البطلان ہی علاوہ برین اکثر حدیثوں سے ثابت ہی کہ جہدی ہونے
 کی صحبت یکشب میں نامر و جانور و بن جا بیگا سو جہدی خود ذکر بجا کہے پھر بن آخر لوگوں سے ذکر بحیثیت لین یہ صاف
 جھوٹوئی وضع ہی کہ کہ کیا نام بھی لکالین اور حاکم کی روایت مطابق ہی کہ اسمین مطلق بحیثیت ہی پس اب ثابت ہوا
 کہ ابو ہریرہ کی روایت بے قیاض ہی اور ابو ہریرہ عنہ ان سب راویوں میں اثنی بھی ہیں مگر مسودہ نے اسمین عجب
 چوری کیا کہ لکھا ہی نعیم بن حماد نے ابی ہریرہ سے مختصر روایت کیا تاکہ عوام دہو کا کھا دیں کہ شاید ابو ہریرہ نے بھی
 کچھ اور روایت کئے ہیں اور خطا سوم کا تعین ہر اس مسودہ کی خطا ہی کہ نہ اسکا ثبوت دلیل حقیقت ہی نہ اسکا ابطال ابطال
 مذہب کیونکہ وہ ایک مقدمہ متاخرین کے اقوال سے ہی فرضا اگر ہم اسکو ثابت بھی کریں کچھ کار آمدنی نہیں کہ یہ دلیل
 بھی نہیں ہو سکتی فاما شاید کسی یک قاعدی سے اپنے نزدیک اسکو تاریخ مقرر کرنے ہوں مثلاً تاریخ اول میں ایک لفظ
 ان زیادہ کہ وہ دلیل تحقیق جہدی ہی خطا چہارم بھی ازان قبیل ہی لاکن بیان رکن و مقام کے درمیان مسودہ
 مراد وسط کی لیا ہی یا وسط کی معلوم ہوا کیونکہ لفظ درمیان عرف میں اسطور پر جاری ہی کہ کسی بڑے مقام میں کوئی
 کسی جگہ پر بھی رہے درمیان کہہ سکتے ہیں مثلاً مقابر بادشاہوں کے جو مکہ مسجد میں ہیں اگر کوئی کہے کہ بادشاہ کی قبر
 مکہ مسجد کے درمیان ہی کہ اس پر میں نے فاتحہ پڑھا تو یہ کہنا جہالت ہی کہ مسجد غازی جگہ ہی وہاں قبر کیسا ہو سکتی ہی اور
 کوئی طرف حیدر آباد میں یا مکہ مسجد میں کہیں بھی رہے بول سکتے ہیں کہ وہ درمیان حیدر آباد کے یا مکہ مسجد کے رہنے
 ہی چنانچہ فارسی میں بھی متعارف ہی کہ مثلاً فلان در میان فلان مکان یا فلان شہر می باشد اس غرض کچھ بھرج کی
 نہیں اس جگہ میں کہیں بھی رہے یہ کہنا درست ہونا ہی رجا کوئی عاقل تسلیم نہ کرے گا ایچ ہدایت یہہ سخن از بس
 غلط محض اور تعصب ہی کیونکہ ایک عالم اسمعیل نامی نے بار مادت تک کہ منظمہ میں اپنے مذہب کا دعویٰ کرتا رہا کہ
 اسکا متعارض ہونا مگر اہل خراسان اسکو قتل کئے پھر ہمارے امام کے متعارض ہونا کب عجب کہ اب کی قواہل خراسان تعبدی
 کئے اور مطیع ہوئے ہیں چنانچہ وفات امام کا اسی ملک میں ہوا اور ہمارے کئی علما مکہ منظمہ میں کئی بار دعوت کئے پر کسی

کہ ایک بار وہ لوگ بین کردہ رسول خدا
 فرمایا میں تم کو اپنی بزرگائی سے بخود
 بھائی پر ہم کو میرے سر پہ اور
 ایک روز دکھلا کر کہ ایک بیٹا ہم
 کا ہیں لیکن بارہ آدمی اسے بھی
 حاضر کرین یا تمی ان سب دعاوی سے
 معلوم ہو کہ دعویٰ تمہیں بھی باری
 ہدی کا ساتھ حضرت خاتم الزمین
 کے عطیہ کیا یہ تقدیر کہ حضرت
 ہدی پر دل میں عطیہ میں اور
 ہر شے میں ہدی کا خلا و غلطی
 ۷۰
 ہونا کہ اسکا اصل چنانچہ
 کہ بجا از تم تا بجا اور جود و است
 کے بجا از تم تا بجا اور جود و است
 باطل کرنا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 شواہد و اولاہ کے چوبیسویں باب
 میں ہے کہ اس کے بعد میں نے کہا کہ
 شیخ محمد بن عبد بن علی نے کہا کہ
 یہی اصل معنی محفوظ پر نظر کر کے
 بعد قلم کیا ہی حال تک شیخ نے
 میں نے فرمایا کہ اس کا اصل

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی اصحاب
 افضل اور دعویٰ نبوت سے کاساٹ کر
 حضرت رسالت کے غلط ہوا
 دیندے کہ جو غلط ہو کر
 شیخ کے جو غلط ہو کر
 کہ بعد میں نہ کر سکتے اور
 جراتی میں غلطان نہ ہو
 کا لازم آیا اور اسی طرح

اُن کا ایک ہال بھی بچھا لیا ایسے امور نامعلوم کو دلیل البطل مذہب حق سمجھا عقلمندوں کے روبرو ذلیل ہونا ہی حساب خطا، پنچ شرعاً اور عقلام و دہی کس لئے کہ یہ شہادت روز حساب ہی اور قاضی رب الادب ابس اُس روز ہر خلیفہ اللہ کے گواہ مومنین ہونگے مدعی علیہم تو منکر یہاں بھی ہیں کہ من اللہ نہیں اور وہاں بھی کینیکے کہ یارب یہ غوی نہیں کئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ فرماتا ہی لیکن الرسول شہید علیک وکونوا شہداء علی الناس دیکھئے کہ لوط کے گواہ اُن کے تین مٹیاں فقط ہونگے مومنین کے لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہی والذین امنوا باللہ ورسوله اولئک ہم الصدیقون اس آیت کے نیچے بیٹاوی یہ وہ آیت لکھے میں قولہ تعالیٰ فلیف اذا جننا من کل مہ بشہید قولہ تعالیٰ استشهدوا فی سبیل اللہ اور انحصار دو گواہ پر ہونے کا فائدہ یہہ ہی کہ ہمارے رسول اللہ کی شرع شریف میں دو گواہ عادل اثبات دعوے کے لئے بس ہیں کہ منکرین بھی اس بات کے تابع ہیں اور مسود کی خطا شتم افش خطایا ہی کہ مسود سبب اپنے گور باطنی کے کہ عمر انکار ہمدویت سید محمد جو پوری کہ ہمدی موعود حقیقی ہیں ہی حاصل المطلب سمجھا کہ فرمائے قیات اگے احکم الحاکمین مالک یوم الدین کے مدعی علیہم کینیکے ایسے رکن و مقام میں موافق خبر خبر صادق کے دعویٰ نہیں کئے اگر کرنے ہم تصدیق کرتے چنانچہ سب خلیفوں کے منکرین ایسا ہی کینیکے تو اس وقت یہہ دو گواہ حاضر ہونگے جیسا ہر خلیفہ کے مومنین کی دعوت کی گواہی کو حاضر ہونگے وگرنہ اسکو کسی نے کہا کہ یہہ اثبات ہمدویت من عند اللہ کے گواہ دنیا میں ہیں یہہ بات طفل مکتب نشین بھی سمجھیکا کہ خلیفہ اللہ کی گواہی سوائے خدا کے پاک کے کون دیگا کیونکہ ہمارے رسول کو بھی اللہ تعالیٰ حکم کیا کہ منکرین تیری نبوت کی گواہی طلب کرتے ہیں تو بول تمہارے میرے میں اللہ تعالیٰ گواہ ہی قولہ تعالیٰ قل کافی باللہ شہید ابنتی وبنک انہ کان بعداہ خیر الصداقوت ولسن مقتم رجاء تزدی بول ایسے مومنین اللہ تعالیٰ کی گواہی تمہارے ہی ہے کہ یہہ اپنے بندے کے لئے جوار دیکھنے والا ہے

مین الخ ہدایت نامہ نشان ایسے احادیث کا مسود دوسرے حرف و معصوب کے جب کتب ہاتھ لگیں کیونکہ ہر گاہ خود ہماری کتابوں میں تحریف و تبدیل کر کے چھپوانے تصور نہیں کرتے ہیں یہہ خادم الفقرا احوال تحریف و تبدیل موافقین کچھ دلیل خجسم میں بیان کیا ہی اور اگے قریب دلیل شتم میں بھی کر گیا انشاء اللہ تعالیٰ فاما اگر کوئی منصف ہو پرانہ نسخہ ہاتھ آوے تو دیکھ لیوے اور ہمارے امام کی تصدیق اور مسود کی تکذیب کرے وگرنہ ہم کتاب لیکر کس کس کو بتائے پھر یہ کہ یہہ محال ہی بہر کیف یہہ بجا حوالہ اسکی صحت میں دیتا ہی متعصب شہور ہی پس یہہ مصرع ظاہر ہی مصرع باطل است آنچہ مدعی کو یدک بالقرض اگر یہہ حدیث مذکورہ مسود نعیم نے ذکر کیا ہو تو اسکو شاید دوسرے طور سے سند پہنچی ہو اسکا ضعف ظاہر ہی کیونکہ قحطان ابوہریرہ رضی کی روایت اور بخاری اور مسلم کی صحت سے ایک شخص کا نام ہی کہ اسکا خروج بھی علامت صغراء قیامت سے ہی حدیث عن ابی ہریرہ رضی قال قال رسول اللہ لا تقوم الساعة حتی یخرج رجل قحطان سوط

[illegible]

زبان و دفتر مبارک
النبی جاتیکه از زبان جبرئیل
ایشان العالی منتقل بود و بطور
ورق و پنبه ایشان رسانیدم
چون بگوشت ایشان رسانیدم
خطبات جدیدی و غیر ایشان
فهمیدم که در کتب ایشان
شروح و توضیح نموده بدین حد
نسخه و کتب از طرف خود بجا می فرستم
برین اعم شده بیشتر که این اعم
ایشان فی شوق و تالافت
حالا که این اعم بخواهد جواب عایت
و اصل مدعا عالم میانی بود
که در دیده و در بر برای تحصیل
مرا همه میگردد و آیا نمیدانند
که در جواب همین بود و متقی
خواهد نمود و یا در حق و انانیت
ایشان خواهد بود و تالافت
آنکه کتب مذکوره انصرد از حق
بکار نهاده است لهذا امید که به
کامگاه گاه

در تریب باد
 با توفیق حمایت دین دولت
 مملکت و شوم زیاده مودود
 گوشت از داس این امانت
 تا که از جود او صوف رسیدم ای
 بخت خدایان تو فیض یابند
 طلب از نذاریت امانت
 خط عالم میان بنام یابین
 متقاضی میشوند زمان شود که
 حیدر خان محمود

دوران سفر اگر تفریق ہو جائے
 نزدیکی غرضان صاحب
 سائیدہ بوند ملا صاحب
 اجازت میان موصوف صاحب
 وصال یافتہ بالکان صاحب
 سائیدہ شہانیدہ صاحب
 مالکان مذکور از موصوف صاحب
 موصوف صاحب
 نیست لہذا این چند طبعی
 لا دعوای در سید شہانیدہ
 سند یافتہ

اسکو لگان حاجت نہ تھی بلکہ اسکی تحریر بھی ایک حجت مددی ہوتی کہ جس کی دلیل دوم میں تفصیل گزری اور کئی مقام
 کی بیعت ہمارے سب کتب مطبوعہ توارخ میں مذکور ہی اور طبقہ بعد طبقہ اصحاب سے لیکر ہمارے یہاں یہ خبر متواتر ہی
 چنانچہ مسودہ دلیل ششم میں ذکر کیا پھر اسکا لکھنا تو دلیل قوی تھا اگر شیخ کی عبارت اس مقدمے میں ہوتی ضرور لکھتے
 فرما جیسے نزدیک یہ عبارت شیخ کی ہی مسلم ہو وہ اسکو اختصار جاننا لازم ہی اور تصدیق ہمارے امام کی کرنا واجب
 نہ خیال تحریر و ہم عدم بیعت رکن و مقام و گرنہ عاف بے الضافی ظاہری اور سراج الابصار فقط ایک معترض کا
 رد ہی کہ وہ جو اعتراض کیا اتنا ہی اسکا جواب لکھا گیا نہ تاریخ کی کتاب ہی کہ اس میں کل مقدمات مندرج ہوں مسودہ کی
 تحریف دوم میں مسودہ کا کذب مسودہ کے قول سے ثابت ہی کہ اپنی کتاب کے باب ششم کے مطلب دوم میں ہم ۲۷
 صفحہ پر لکھا ہی کہ حدیث شریف میں وارد ہی کہ لیس بہہ فی الخلق ولا یشہ فی الخلق یعنی امام ہمدانی مشابہ ہونے کے پیغمبر کے
 اخلاق محمدیہ میں الخ پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ہمدانی رسول سے اخلاق میں برابری رکھتے ہیں اور ۵۰ صفحہ
 پر فتوحات کے پندرہویں فصل سے خاتم الاولیاء کے احوال میں یہ لکھا ہی چونکہ احکام محمدیہ دوسرے انبیاء اور رسولوں کے احکام
 سے مخالف تھے مستحق اسبات کے ہوئے کہ انکی ولایت خاصہ کے واسطے ایک خاتم جدا ہوا کہ اسکا نام حضرت کے نام کے موافق
 ہوا اور اخلاق محمدی کا جامع ہوا الخ شیخ کی اس تقریر سے بھی ظاہر ہوا کہ خاتم اولیاء اخلاق محمدی کا مثل ہی و گرنہ لفظ
 جامع اس پر طلاق کرنا ہر چند درست نہ ہوگا پس معلوم ہوا کہ لایکون احد مثل رسول اللہ شیخ کا قول نہیں جب یہ شیخ کا
 قول ہوا و نیز عند فی الخلق لیس خاتما قول ہوا کیونکہ وہ اسکی دلیل اور علت ہی اسکا عدم ثبوت حقیقتاً اسکا عدم ثبوت
 ہوگا اور رسول سے ہمارے امام ہم مثل ہونے میں اپنی گمانی اور وہی انداز سے لکھا ہی کہ ان کے ہمدانی ہم شکل ہوں
 انہیں عداوت ظاہرہ اور تعصب باہرہ ہی اور اس پر یہ قول مسودہ کا دلیل ہی کہ لکھا ہی حالانکہ اب بھی انھیں کئی کتابوں سے
 مستنبط ہوتا ہی کہ ہم شکل تھے چنانچہ شواہد الاولایت سے دلیل چہارم میں مذکور ہوا الخ اور دلیل چہارم میں بھی تفصیلاً
 کے حوالے سے لکھا ہی کہ مقام فرج میں وقت دفن کرنے ہمدانی کے الخ اور پنج فضائل میں یہ ذکر مطلقاً نہیں پس وہ
 یہاں جھوٹ لکھ دیا کہ دلیل چہارم میں شواہد الاولایت سے الخ پس دروغ بر دروغ ہوا فاما یہ مثل برابری کہ دروغ گو
 حافظہ بنا شد اپنی تمام کتاب ایسے دروغ گو یوں اور مقدمات سے بھر دیا ہی البتہ یقین ہی کہ بعد مطالعہ اس رسالے کے
 جواہل انصاف ہیں مسودہ کی جھوٹ کے سبب اس سے اور اس کے مذہب باز اگر ہمارے امام کی تصدیق کرینگے بعض
 وہیدی من یشاء اور ایسی امام کے دست مبارک کے بیان میں بھی دست درازی کیا یعنی میان یوسف یہ نہیں لکھے
 ہیں کہ جناب امام کے ہاتھ سب از بس دراز تھے مگر یہ لکھے ہیں آپ کے دست مبارک کو نے تھے یوں دراز تھے کہ جس

دفعہ ۱
 مجموعہ فضائل شواہد الاولایت
 دفعہ ۲
 مجموعہ مقدمات و کتب و بیانات
 دفعہ ۳
 در سراج ابصار و چارہ فرج و حج الاولیاء
 دفعہ ۴
 بعض آداب ابائے
 دفعہ ۵
 مطلع الاولیاء
 دفعہ ۶
 سراج الابصار
 دفعہ ۷
 کمر الدلائل سبب برود عرب
 دفعہ ۸
 قرآن الدلائل
 دفعہ ۹
 رسالہ احقاقیات و عیادت
 تصنیف عالم میان
 دفعہ ۱۰
 رسالہ حاضریہ الاولیاء
 تصنیف الفاضل
 دفعہ ۱۱
 تائید سبب نابینا دلی
 تصنیف الفاضل
 دفعہ ۱۲
 لہذا ہذا
 تصنیف الفاضل

تہذیب رسالہ ہندی نامہ نقیض



در تہذیب علی خان (۶۴۰)

باب سوم جو بات دلائل

اثبات ہمدویت میں جو بات دلائل

حسن مناسبت از بس نمایان تھے نہ یہ کہ حبیباً عمیر کے ماتھے سب سے ایسا اور ازل تھے کہ جنکو ذوالیدین نام رکھے تھے کہ یہ بھی دلیل سوء ترکیب ہی ہے ہر کہ برآں نبی دست ستم کر دوزخ و حرق اللہ دیدہ و دیدہ ہو اور تحریف سوم و چہارم بھی ازان قبیل ہی کہ جھوٹ سے بھر دیا اسکی تحقیق دلیل پانزدہم کی روایت نجم میں بھی ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور تحریف پنجم کے لئے مسود کا مقتدا گواہ ہی کہ عبدالوہاب شعرانی بواقیت کے ۶۵ دین مجتہدین فتوحات سے یہ عبارت نقل کیا ہی جیسی الرجل جابلا وجبا فی صبح عالم شجاعا کر یا یعنی شام کو جو کوئی جاہل اور نامرد ہمدی سے بیعت کرے صبح کو عالم اور جو انحراد و سخی ہوگا اور حدیث امام احمد اور ابن ماجہ کی معنی بسبب ظلمت حجاب حب دنیا مسود کے خیال میں الٹی آئین لاکن مراد اس سے یہ ہی کہ اگر دنیا سے ایک رات بھی باقی رہے ہمدی کے سب کام دست ہونگے نہ یہ کہ کسی نامرد اور بخیل کو ہی لازم ہی کہ ہمدویت ملے اور ایک رات میں بسبب ہمدویت ملنے کے ایسا سخی اور جو انحراد دین جاوے کہ عدیم المشل ہو یہ بات کوئی عقلمند ہر چند پسند نہ کرے گا کیونکہ جو سخی ایسے مرتبہ عالی کے ہوتے ہیں وہ سب صفات حسنہ مرضیہ سے ابتداء موصوف رہتے ہیں اور بخیلی اور نامردی بدخلقین کا سر اور منبع ہی اور تحریف ششم بھی مسود سری کے لوگوں کا کام ہی لاکن مسود معنی میں ہی دینا طلبی ظاہر کیا اور نہ یہ عبارت بھی جو ہم موافق تھی اس سے احتمال تحریف ہر چند متصور نہیں یعنی بار ریاضات من کل الوجوہ اٹھا دیکھا اور جو کہ ضعیف الایمان ہیں ان کے ایمان کو قوت دیکھا کہ مرتبہ حق یقین انکو حاصل ہوگا اور بلا و یگانہ غمزدوں کو اور مدد کرے گا نواب حق پر یعنی جو کہ مرتبہ انابت رکھیں ان کے لئے مدد کرے گا تاکہ ان کے مراتب کی ترقی ہو کہ کام ہمدی کا یہی ہی اور ہمارے امام کی شان یہی تھی عند التسلیم اس سے بھی اختصار متصور ہوگا نہ تحریف اور تحریف ہفتم بھی ویسی ہی کہ خلاف فرمان علی کرم اللہ وجہہ ہی کہ فرماتے ہیں ہمدی کے اصحاب بھی اصحاب بدر اور عمر ایمان طاہرات کے اتنے جو ندی پار ہوئے جیسے چنانچہ مسود بتسلیم و تعظیم اسکو ہماری دلیل دوازدهم فرض کیا اور تحریف ہشتم اسکی تحریف ہفتم اور احادیث کثیرہ کو مخالف ہی کہ بعض افسانے مسود بھی ہیں جو بیس ششم اور دلیل دوازدهم میں اسکو ذکر کیا اور جزئے کے لئے انصاف نامے کے حوالے سے مسود جو لکھا ہی اسی کو تحریف کہتے ہیں کہ انصاف نامے میں یہ ہی کہ امام فرمائے اگر حق تعالیٰ قوت دیوے اور حکم کر پس مسود نے حکم کو کمال والا اور تحریف نہم بھی اسی پر دلیل ہی کہ ابتدا میں فیما بام قسطا وعدلا سے ہی مراد تھی اسکو کیونکہ نہ نکالے اور بواقیت میں بھی جہاں یہ عبارت فتوحات کی لکھا ہی من الارض اس لفظ اس جگہ نہیں لکھا اور تحریف دہم بھی داخل تحریف نہم ہی مسود فقط کثرت تعدد کے لئے حساب میں داخل کیا ہی بواقیت میں اسکا بھی پتا نہیں بہر کیف اہمیت ہم تک ہماری دلیل ہی کہ ہر جگہ ہر وقت ہمارے امام سے لیکر آج تک یہ بات ظاہر ہی کہ علماء منکرین اشتداد

حقیقت حال یہی کہ قاعدہ مسود
کی ایک مسد ہی کہ جب خدا رسول
کی ایک ہی چوٹی کی خدیون کہ دین چوٹی
حقیقت فی اس خبر دینا سے
سود و معلوم ہوا مسود کا
شخص اس چوٹی کی اورین علی
وہاں پر ہونی ہی کہ جو صاحب
سے بیان فرمائی ہو دین بیان
کہ بابت شریف اس چوٹی ہی
جو وہ نامرد علامت مذکورہ
ہو تھی فقط بلکہ عام مصطلح
کی بابت یہی جو بات
اصطلاحیہ ہونے میں خارج ہو
مسود نے اپنی بعض تصانیف
میں اس تحقیق کا قاعدہ فرمایا
یہ حقیقت میں ہمدی سے
شخص ہی کہ جس میں علامات مذکورہ
بطور بابت شریف مذکور ہے
جمع ہو دین کہ اسرار اس سے
ماہ الا متباذات وقع ہو دین اور
شیخ جنید میں چوٹی کی
انجامی علامات کی مفقود تھی
مسود نے اس طریق اثبات
میں شریف کوئی کہ ایک
علامت مذکورہ قسطا وعدلا سے
خدیہ علامت عامہ شریف کو
دلائل ہمدویت کی تھی
حالانکہ وہ علامات بھی تھیں
ثبوت کے مخصوص نہیں
چوٹی میں چوٹی کی
اصول کے سبب دلیل سے
مستقل نہیں ہو سکتی

باب الاقصادات
 لا يحصل منه الا اعتقاد
 لا حكم اعطى فلا
 فان اريد انه لا ي
 بل ان الحكم ظاهر البطلان
 على سلامت
 فلو لم يفيد يقين
 جلي كبريات
 علامات
 لولا ان ثابت با حاد
 بين مفقود
 فعدان

عبداللہ بن عبدالمطلب

چند روز بعد

[illegible]

منقول ہے و مقبول بھی ہو سکتا ہے
بہت سی ہمد دیوں کا کچھ مجموعہ پیش
کے ہیں بلکہ اس امر محض یہ کہ چونکہ ان کے
ہمدی کا اولاد فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سے
نہیں ہو سکتا ہی اب اس مسئلہ کا
کا جائز یا نہ کی اگر تمہارا ہمدی صاحب
نسب و نسب میں داخل ہے
اور سیاست بالاصل ثابت نہیں
و تو اس اعتبار سے توبہ کر چکا

مسعود کی دہلیں میچ کا رو

بسبب بقاء مقارعت حتی الانقراض حیات جناب رسالت مآب تم کے منہ کو تراخی طویلہ پر حمل کے چنانچہ بیضاوی میں
ہی وہ دلیل علی جواز تاخیر البیان عن وقت الخطاب بہر کیف ایسے نکات عالیہ سمجھنا مومنین متقیں کا کام ہی کہ سبب
نور ایمان اور صیقل تقویٰ وزہد کے اٹھا آئینہ دل روشن ہی نہ علماء دنیا پرست کا کہ رنگ حب دنیا سے اُن کے دل اند
کالے توؤں کے ہو گئے ہیں الغرض اگرچہ لفظ تم بعض محل میں تراخی قلیل کا فائدہ دیتا ہی لاکن اکثر جائے پر مدت
طویلہ کی دلیل اس سے مستفہم ہوتی ہی کیونکہ اصل وضع اسکی دیر دراز کے واسطے ہی اب یہاں چند آیات جو تراخی طویلہ
پر دلالت کرتے ہیں لکھے جاتے ہیں قولہ تعالیٰ تم صدقنا ہم الوعد بانجا بہم۔ وکذب موسیٰ فاطیت للکافرین تم اخذ بہم۔
ثم انکم یوم القیامۃ تبعثون۔ ان فی ذلک لایۃ وان کنتم لمتکین ثم انشاء نامن بعد ہم قرنا آخرین۔ فنجعلنہم غنما فبعث اللہ
الغالمین ثم انشاء نامن بعد ہم قرنا آخرین۔ والذین یحییٰ ثم یحییٰ۔ امن یبد الخلق ثم یعیده۔ ہو الذی خلقکم من
ثم قضی اجلا واجل مسی عندہ۔ انما یستجیب الذین لیسعون والموقی یستجیبہم اللہ ثم الیہ یرجعون۔ وحسبوا انکم لو افتنتم فعمرو
وعمروا ثم تاب اللہ علیہم۔ ثم عموا ووصوا اکثر منہم واللہ بصیر بالعلون۔ کل نفس ذالقیۃ الموت ثم الیہا یرجعون۔ اولم یروا
کیف یبد الخلق ثم یعیده۔ کیف بد الخلق ثم اللہ ینشئ الآخرۃ فان اللہ لیظلمہم ولاکن کانوا الغفہم ظلمون۔
ثم کان عاقبت الذین اساء السوی ان کذبوا بایات اللہ وکانوا بہا یستہزؤن۔ اللہ یبد الخلق ثم الیہ یرجعون۔
وهو الذی یبد الخلق ثم یعیده۔ اللہ الذی خلقکم ثم یرزقکم ثم یمیتکم ثم یمیتکم۔ ثم الیہ مرجعکم افرایت مستغنیہم منین ثم جاہم
ماکانوا یوعدون۔ امن وعدناہ وعدا حسنا فهو لایقہ کن متعہ متاع الحیوۃ الدنیاء ثم ہو یوم القیامۃ من المحضین اسکی
تفسیر مدارک میں لکھا ہی ومعنی الفاء الاول انه ذکر ما ذکر التفادۃ بین متاع الحیوۃ الدنیاء واعد اللہ عقبہ لبقولہ امن وعدناہ
ای بعد ہذا التفادۃ الجلی لیسوی بین ابناء الدنیاء وانباء الآخرۃ والفاء الثانیۃ للتسبیب لان لقاء الموعد وسبب عن الوعد
وتم للتراخی انتہی اور عزیزیہ میں قولہ تعالیٰ تم ان علینا حسابہم کے نیچے لکھا ہی ودرایہ تم ان علینا حسابہم اشارہ معاملہ
روز قیامت است کہ بعد از مدت دراز روی خوابد وادولہذا کلمہ تم کہ دلالت بر تراخی و مہلت دراز کند در صدر
این آیہ وار د فرمودند افسوس ہی مسود کی حیالت پر کہ اسکو دوسرے کتب معتبرہ مطلولہ بخویہ دیکھنا نصیب ہوا
کیا ہدایہ الخوی بھی نہیں دیکھا کہ اس میں لکھا ہی و تم للترتیب مہلتہ خود دخل زید تم عمر دان کان زید مقدما وینہا مہلتہ
و حتی کتم فی الترتیب والمہلتہ الا ان مہلتہا اقل من مہلتہ تم اس تقریر سے ثابت ہوا کہ کلمہ تم کی وضع دیر دراز کے واسطے
ہی اسی لئے علمائے مناسب محل اختلاف کے رجحانہ یہ کہ جیسا میرا سمجھتے ہیں انہ ہدایت قرآن کو ظاہری اور
باطن نوطن نکا و تحقیق اسکی ہم عقیدہ سازد ہم کے جواب میں بدلائل لکھ چکے ہیں کہ خود رسول اللہ فرمائے ہیں پس

ہوا علی ہدی صاحب وقت
 انتقال امام معنی کا خاکم خیر
 سال کشف مغرب کو معلوم ہوا
 کو بارہ ایشیت ہدی مذکور میں
 اور شرف تعالیٰ چھین پیریں کے
 عبد معمر اور ایک ثناء خیر
 ہوا اگر کسی نے ان میں سے اس
 کم میں بغاوت فرموا کہ
 وہ درایت والا چھین پیر
 کسی نے زیادہ میں خیر
 شہزاد اگر ایک شخص میں
 صاحب دلدل اور نور و نور
 زیادہ کو یہ ہے۔

جیسی جیسی ہو
تاکہ بارگشتِ مہدی کی اس
موت چھ سو پچھتر مہینہ پوری
ہو جاوے یہ مقدمہ نہایت غریب
وفا دہی کہ کسی اور کو کسب
کچھ مین دنیا میں ایسا نہ ہو گا
اور طرہ یہ کہ کسی فردِ دانا
مہدی کا نسب بھی انھیں کیسے
کو پہنچا ہی اور وہ ان کی فقط

حال انگریزوں کو دیکھ کر ہندیوں کے
 دل سے چالیس برس کے بعد یہاں
 میں جہانگیر کی یاد آئی
 میں لکھا کہ وہ فوجی حاکم
 کی عمر میں یہاں آئے اور
 ایران کی محبت میں رہے
 بعد وفات میں رہے اور
 جو بیٹا اس کے سین سے
 بنایا اس کے سین سے
 انہی اس سے معلوم ہوا کہ ایران

مسلوہ ہی پیدا ہوئے ہم

یہ بھی عدم علم قرآن و حدیث پر دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ولیزیدن کثیرا منہم ما انزل الیک من ربک طیفنا
و کفر اور رسولؐ فرماتے ہیں کہ اسلام جیسا ابتدا اسکی حالت ضعف میں ہوئی ہے ویسا ہی پھر ضعیف ہوگا یعنی آخر
زمانے میں پس بمصدق آیۃ اور حدیث کے امت محمدیہ سے تھوڑے لوگ ہدایت پر آخر زمانے میں رہنا واجب
ہے کہ اللہ تعالیٰ تاکید فرماتا ہے اور یہ حدیث اسی آیت کی تفسیر ہے رجا لاکن تفسیر یعنی بیان مراد الہی بالاراء حرام ہے الخ
ہدایت اس قول سے مسود کی جہالت صاف نظر آتی ہے یعنی اسکو بالکل خبر نہیں کہ جہدی کی شان کیا ہے جناب
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم جہدی کو خلیفۃ اللہ مبعوث من اللہ اور معصوم عن الخطا اور دین کمال کو پہنچا نیوالا اور
جیسا آپ اول زمان اسلام میں مدوین اور اسکے افتتاح کے لئے قائم ہوئے ایسا آخر زمانے میں قائم ہونے والا
امت کو ہلاکت سے بچا نیوالا فرمائے پس چاہئے کہ جبکہ خلیفۃ اللہ ہونا اور عصمت نصی ہے اسکا علم قطعی ہو اسی لئے
یواقیت کے ۶۵ دین مجتہدین شیخ اکبر کے حوالے سے لکھا ہے کہ جہدی کہی اپنے طرف سے کچھ نہ کہیگا اور عصمت اسکی
نصی ہے جیسا رسولؐ کی عصمت عقلی ہے اور جہدی پر قیاس حرام ہے یعنی جو اللہ تعالیٰ سے سینکا وہی کہیگا جیسا
عقیدہ شانزدہم میں گذرا اور باب ہشتم میں بھی بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ پس جسکے لئے کہ خطا جواز ہو اور اپنے
قیاس و رائے سے معنی متشابہات کا بموافقت محکمت وغیرہ بیان کرے صحیح ہو جاوے اور جو من عند اللہ بیان
کرے تفسیر بالرا کہلاوے یہہ مقولہ مسود کا بعضینہ علمائے اہل کتاب سر کیا ملا بقت النعل بالنعل ہی جو قرآن
اور رسولؐ کے لئے کہتے ہیں رجا اور یہہ نہایت نامعقول امر ہے الخ ہدایت یہہ مقولہ مسود از بس دلیل
نادانی ہے کہ لکھا خاص مخاطب الہی وہی ہیں اسکا کلام کا قسم ہر ادنیٰ داعلی سمجھ سکتے ہیں کہ کلام الہی کے مخاطب کافر و
مسلمان سبھی ہیں قیامت تک اسی لئے ہمارے رسولؐ جن جن کا خطاب ان ان کو پہنچا دئے خواہ حاضر ہو و خواہ
غایب جیسا بیان اسکا اور گذرا اور آگے بھی قریب ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ رجا بلکہ یہہ مخالف قرآن ہی الخ
ہدایت اللہ تعالیٰ اہل حق کو دشمنوں کی تحریر و تقریر سے دلیل پہنچاتا ہے یعنی مسود کے لئے ہوتے آیات
ہماری دلیل میں چنانچہ آیت اول کا معاد یہہ ہے کہ جو چیز جسکے لئے اثری انکو بیان ہو پھر رسولؐ حاضرین کے لئے
جو احکام مخصوص تھے بیان فرمائے اور مابعد والوں کے واسطے صحابہ تابعین الی یومنا ہذا ہر ہر وقت کے علماء ربانی
بیان کرتے چلے آئے چونکہ جہدی بھی خلیفۃ اللہ ہیں وہ بھی اپنے وقت کے ضرورت کے احکام بیان فرمانا واجب
کیونکہ قرآن خاتم کتب اللہ ہی اسی پر دوسری آیت بھی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ جن امور میں اختلاف ہے بیان
کر دپس جہان کہ اختلاف واقع ہے اسی کا بیان لازم ہے تیسری آیت سے یہہ مراد ہے کہ ہر قوم کے لئے اس قوم کی

۳۷
سینٹینس شیان اور نیس جیتے
کی اولاد میں بی سادہ عورتیں۔
میں کہاں کی کام میں کاظم علی خان
عزیز المصائب فی رب العالمین
کی پنجہ تفصیل سکی یہی کہ
سج کا نعمت اور لقب عرف
میں منت اور اس میں کوئی نقص
کا حال میں ہی اور میں

بیوقوفان نام ہیں عبد الرحمن وفضل
 وقاسم دینی و دودا ویم پانچون
 صاحب بلا خلاف لاولد ہوین
 درکیان وفضل واکھرنے
 نہیں ہوگا اور حسین اور رکا
 اور مارڈون اور زید اور حسن
 انکا صاحب اولاد ہوئے ہیں
 اختلاف ہی اور علی وارباب
 اور عباس وارباب

اولاد میں اور اب
بعض لاؤ اور بعض صاحب
اور نہیں اسکا اور فرزند دین
کہ نام موسیٰ کا نام رکھیں
پسٹا یا یوسف ہو بی لکھی
چونہری کی بیوی شعی
سات سو چار میں کیو
نظا لف اشرفی میں کیو
عاجب اولاد میں اتنی اور کہ
اور جو صاحب دین اور عید اللہ

زبان کا رسول آیا چونکہ ہمارے رسول عرب تھے اور بعثت آپ کا ساری عالم کے لئے ہی پس لازم ہوا کہ آپ عرب کو عربی
 زبان سے بیان کریں باقی رہے عجم ان کے لئے مہدی جو باطن رسول اللہ ہی بیان فرمانا عین بیان رسول اللہ ہی اسی
 عبدالرزاق کا شی عیسیٰ کا قول بیان کئے اس تقریر سے معلوم ہوا کہ جیسا بعثت رسول کا ساری عالم کے واسطے ہی
 ایسا ہی بیان بھی آپ ہی سے ہوا چنانچہ ہمارے امام فرمائے ہیں کہ میں جو بیان کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی تعلیم اور رسول
 کی تحقیق سے بیان کرتا ہوں نہ اپنی جانب سے چنانچہ قریب معلوم ہوگا رجا چنانچہ سورہ جمعہ میں و آخرین منہم الایۃ
 ہدایت اسکے ثبوت کے لئے کئی دلیل ہیں ایک یہ کہ آخرین منہم کا عطف امسین پر نسب ہی کہ یہاں قدوسیت
 اور ملکیت اور عزت اور حکمت جل جلالہ بیان ہی دوسری دلیل یہ کہ اللہ تعالیٰ رسول کو امی پیدا کیا اور امیوں کی تعلیم کے
 مبعوث کیا اور مومنین کو سب اس تعلیم کے ایسا علم حکمت کا حصول ہوا کہ برے برے علماء و منکرین اور فضلا و معاندین ان
 مقابلے میں عاجز رہے تیسری دلیل یہ کہ رسول اس آیت کے مبشر بھی فرمائے پس علم سابقہ اور اعتقاد حالیہ اہل عظم
 اکثریت ظاہری اگر مراد عجم سے فقط ملک فارس لین فاما ہند بھی عجم میں داخل ہی کہ انکا مبشر ہونا مفاد حدیث ہی جو حتمی
 دلیل یہی کہ اللہ تعالیٰ ہوا الخزیر الخلیفہ فرماتا ہی کہ یہ بھی امیوں کی تعلیم پر دلیل ہی پانچویں دلیل یہ کہ اسکے نیچے فضل اللہ
 یوتیرہ من لیشا فرمایا کہ سن شامل ہی مٹے عموم و خصوص جمع اور واحد کو جیسا اللہ تعالیٰ استغفر من لمن فی الارض فرمایا
 کہ معنی اسکا مغفرت چاہتے ہیں ان کے لئے جو زمین پر ہیں ہوتا ہی لاکن مغفرت کے لائق مومنین ہونے سے یہاں مومنین
 ہی خاص ہوئے اگر آیت مذکورہ مسود میں من سے مراد خصوصیت کی ہوتی رسول عجیب کو خاص نہ کرے جب یہہ قرآن
 سابقہ سے کہ لائق امیوں کے واسطے ہیں تخصیص ثابت ہو چکی گروہ مہدی بھی عجمی اور امی ہونے پر جناب امام کی محبت
 سے ایسا بیان قرآن کئے کہ سامعین متاثر ہو جاتے تھے پس ہی اس بشارت کے مستحق تھے کہ جبکہ لئے رسول فرمایا
 کہ مہدی کے وقت کی امت کہ دوسرا طبقہ ہی میری سبامت سے اچھی ہوگی جیسا حدیث جعفر نے ثابت ہی کہ دلیل
 پنجم میں مذکور ہوئی اور سید الاولیا امام الاتقیاء علی کرم اللہ وجہہ فرمائے کہ مہدی کے اصحاب آگے واپس ترہ نہ سیکنگا
 قریب دلیل دوازدم میں اسکا بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور شیخ اکبر نے فرمائے کہ مہدی کے اصحاب رسول کے اصحاب
 برابر ہونگے جیسا دلیل نہم میں گذرا جتنی دلیل یہ کہ اس آیت کے مبشر و نکی تخصیص میں مفسر و مکر اختلاف ہوا پس صحت اسکی
 فرمان مہدی پر پشوری کہ کام مہدی کا رفع اختلافات اپنے ماقبل کا ہی اسکا ثبوت دلیل پانزدہم کی روایت ششم میں
 ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ رجا آپ اپنی ہمدویت اول ثابت کیجئے الخ ہدایت مسود کے اس قول سے معلوم ہوا
 کہ جب ہمدویت ثابت ہو جاوے قوم مہدی بھی مبشر اس بشارت کے ہو سکتے ہیں بطریق عموم اب ہم کہتے ہیں کہ مہدی

پیشانی ہوں اور یہ نہیں کیا کہ
 یہ خان رسید اور اس کی بی بی
 تو تم کو نسب کو اٹھ علم نسب
 کی کتابوں سے ثابت کرو دو
 کہ من اوشی فطیہ البیان -
 در سید و شوخی کہ ہم سید احمد
 کی اولاد میں ہیں اور سید احمد
 نصرت اللہ ہے اہل موم علیہ السلام
 کے ہیں کجا اس کتاب کی بی بی
 کہ کہ کوئی کہہ کہ مومنین فاطمہ
 فرمادو اسے کہ کن کی اولاد
 میں ہیں تو ان حسب اوصاف

[illegible]

اس کے رعیت کہنا صاف جہالت ہی اور یہ بھی لکھا ہی بعض بادشاہ مطیع فرمان تمام ہوئے جیسا کہ شہر سیک
 انکی رعیت قرار دینا محض تعصب ہی پس کچھ حال مانند دنیا کے تھا کہ اوپر بھی مومنین جمع ہوئے اور منکرین مارا گیا
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کلمہ جاء ہم رسولاً بالاتبوی القسہم فرما گئے اور فرمایا تقتلون یہی سنت کفار ہی کہ اللہ تعالیٰ
 کے خلیفوں کے ساتھ کرتے ہیں اور حدیث میں آیا ہی کہ تری سخت بلا دنیا کے لئے ہی بعد ان کے اولیا پر بعد موت
 علی الخصوص ہمارے ہی پر کفار کیا کیا ظلم کئے رجا وعد اللہ الذین امنوا لایہ یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے اہل سنت کے
 خلفا اور اہل کے ساتھ وفا فرمایا یہ ایت اگر اس آیت سے مراد مسود کی خلافت کبرائی تو مسود کے اہل مذہب
 کی سچائی اور ہماری تکذیب ہر چند تصور نہیں بلکہ یہ ہمارے دیس ہی کذاب وہ بات باقی رہی اگر ارادہ اسکا ولایت
 دایمی سے ہی کہ نیچے لکھا ہی کہ اور قریب قیامت تک ایسی رہینگے الخ از میں بہ چند وجہ مہمل اور مرد وہی کہ خود
 اہل اسلام کے مخالفین کے حکم برداروں کا حکم بردار ہی کہ اسپر صادق ہی چاکر اور کو کر برابری کہ عیسویوں کے مخلوق
 یہہ محکوم ہی مو اپنے لاکھوں رفقا کے پس مسود اپنے کو بشر اس بشارت کا جان کرنا ذکرنا ایسا ہی کہ ایک عورت
 بد شکل اپنے مرد پر ناز و خمر سے اپنا خمر ترمانے لگی تو اس سے متحیر ہو کر پوچھا کہ یہہ ناز و خمر کا کیا سبب ہی تو کہی
 کہ میری مان بہت خوبصورت تھی اُسے کہا مردار یہہ شکل وہ تیرے لئے کیا مفید ہی اور اسکی ستری صورت پر تھو
 اور خلاف اُس حدیث شریف کا ہی کہ رسول فرمائے ہیں خلافت میرے بعد تیس سال ہی اسکے بعد راسو باوہ
 مانند بھارت کھانیوالے کہتے ہی اسی لئے بعد جناب ولایت ماب علی بن ابی طالب کے امام حسن نے تیس برس کا بقیہ جو
 چھ مہینے تھے نام کر کے ترک خلافت کئے اور فرمان رسول کا زیرِ طید اور اسکے تواج سے ظاہر ہوا کہ خاص آل رسول اللہ
 پر پابانگتا بنا پر انکے اس لئے اکثر مفسرین ہی لکھتے ہیں کہ اُس سے مراد خلافت خلفاء راشدین ہی اور لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ
 اس آیت کے نیچے من کفر بعد ذلک فاو لک ہم العاصقون فرمایا ہی سو اُس نعمت کا کفر ان پہلے قتل عثمان سے ہوا
 کہ وعدہ پورا ہو چکا اور اسکا بیان دلیل منہم من معتبر تفسیر کے حوالے سے ہوا ہی اور رسول اللہ فرمائے ہیں کہ جب تک
 خدا تعالیٰ چاہے تم میں نبوت رہیگی بعد خلافت بعد بادشاہت پھر کھانیوالے کون سربل اور بادشاہت ظالموں
 بعد اُس کے نبوت کے نہج پر خلافت ہوگی اور یہہ بھی فرمائے ہیں کہ وہ ظالم ریشمی لباس پہینگے اور زنا کرینگے حلال کے
 طور پر ایسے حدیثوں کو صاحب مشکوٰۃ نے باب التفرانس میں تھان بن بشر اور حذیفہ اور ابو عبیدہ اور معاویہ
 جیل کے روایت سے لکھا ہی پس تہذیبی خلافت کہ خلیفہ اللہ ہی منہاج نبوت پر ہی کہ جسکی خبر رسول اللہ دے چکے
 ہیں کہ مہدی بادشاہت نکریگا اور منکرین دنیا دار وغیرہ آپکے مانند منکرین دنیا دار رسول اللہ کے طعن کرنا بھی

[illegible]

سوال کے جواب دینے والا تھان

۱۲۰

دوم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تدنوا من الدینا حتی یبعث اللہ رجلاً من بنی سبطی یروا علی اسمہ اسمی واسم ابیہ اسم ابی فیخلف الارض فسطاً وعدلاً کی ملت ظلماً وجوراً رواہ ابن ابی شیبہ ووالطبرانی فی الاثر ورواہ یحییٰ بن علی کرم اللہ وجہہ فیہ عن ابن مسعود علیہ وسلم انکم خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ دنیا نام بہنوئی

ایک مرد میرے اہلیت سے
کہ موافق ہو گا نام اور کلام
نام کے اور اس کے باب کا نام
برسے باب کا نام کیسے علم دیگا
زمین کو عقل و انصاف سے
جیسا کہ عمری کی ہوگی علم
بیدار سے اتنی عرف کیہ
طریقہ ہندوین اور اوستا
ہندی کے نزدیک علم اور
جی بی کی کہ جس کا ایک نسخہ

اوس سے دوگونے سبب
 ہندوین پر ہرانتھا
 کہ لاف تو وہ الصلوٰۃ تو گون سن
 کہ کتا کہ اوس کے آنگے تو بڑھ کا
 کہ گنگے تو تمام قرآن ہی سب
 کہ کون عن کر تائی الی یہاں
 کہ ہندی کے پچھلے فرس کو دیکھ کر
 کہ گھر اسے اس واسطے کہ اوس
 کہ ہندی کو حکومت غیب ہونی
 کہ زمین کو عدل سے ہم دنیا
 کہ ہندو پر صادق اوس واسطے
 کہ انشا خود دیرگی

اور حقیقت مذہب کو سلطنتِ دنیوی میں منحصر سمجھے تو اللہ تعالیٰ فرمایا کہ تم دنیا کو جو آخرت پر برتاؤ ہو عقلاً اور لفظاً غلط ہی کیونکہ دنیا ناقیم اور آخرت قائم اور ہمیشہ رہنے والی ہے اور انبیاء و صالحین کے سب کتب اسی معنی پر گواہی دیتے ہیں خصوصاً کتب ابراہیم و موسیٰ علیہما الصلوٰۃ سے بھی یہی ثابت ہے غرض ان آیات سے بھی ثابت ہوا کہ سب پیغمبر دنیا سے بیزار رہے اور حکم ہی کئے دنیا کو چھوڑ دو خصوصاً ہمارے رسولؐ باوجود اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتہ دولت دنیوی کے کو بخیان لاتے پر قبولِ نغمہ اور ہمدی کہ تابع نام بنی ثنین لوگوں کی حیر سے کیونکہ اس بُری چیز کو قبول کرینگے اور ایسی بد چیز کہ سب انبیاء جسکو بد کہے کہ ان کے سب کتب میں ہی تھا کہ دنیا کی دولت اور اس کی محبت موجبِ ہلاکتِ دین ہے کیونکہ علامتِ تمیز اور دلیلِ ثبوتِ ہمدویت ہو سکتی ہے کہ ہمدی کے یہاں تو دین کمال کو پہنچا ہی کہ دینداری کا کمال فقیری میں ہی نہ سلطنت میں بلکہ یہ بات ثابت ہے کہ اہل دولت سب انبیاء کے وقت میں اگر انکا کئے ہیں خصوصاً ہمارے رسولؐ اللہ کے وقت میں بھی ایسا ہی ہوا ہی بلکہ جب اسلام کا غلبہ ہوا اور فقر سے صحابہ کو بچانے کی ریاضات و عبادت میں قصور ہونے سے موردِ عتاب و تنبیہ ہوئے چہ جائیکہ دوسرا کہ شرک و کفر میں مبتلا ہو جاتا ہی چنانچہ عزیزِ یہ میں بل تو ترون الحیوة الدنیا والآخرۃ خیر والبقی کی تفسیر میں لکھا ہی پس اب جانئے کہ ہمدی کا آنا است رسولؐ اللہ کو اس ہلاکت سے بچانیکے لئے ہی کہ رسولؐ فرما چکے ہیں کہ ہمدی کے سبب میری امت ہلاکت سے بچے گی اور فرماے ہیں کہ میری امتیوں کے دو قلمند ہونے سے قرنا ہوں کہ اہم صالح بھی اسی سبب سے ہلاک ہو گئے ہیں۔ خصوصاً اپنی آلِ پاک کے لئے دعا کئے کہ الہی انکو دنیا سے بقدر کفایت دے پس واجب ہوا کہ ہمدی اور ہمدویان فقیر رہیں اور ان کے مخالف دولت مند کہ فقیری موجبِ قرب الہی و دلیلِ حقیقتِ دین ہی اور دنیا داری باعثِ خسران و نقصانِ آخرت و ضلال و بعدت من جناب رب العالمین رحما حدیث شریف میں ہی کہ حضرت رسالت سے وعدہ کیا ہی اللہ تعالیٰ نے الخ ہدایت مطلب حق اللہ تعالیٰ جل سبحانہ و عظم ربانہ دشمنوں کے طرف سے ظاہر کروانا ہی یعنی اللہ تعالیٰ جناب رسالت سے کیا ہی سود وعدہ یہ ہی کہ ثوابِ بعد ذکر کرنے حدیث طویل کے کہے

کہ فرمے رسول ان ربی قال یا محمد انی قضیت قضاء فانہ لایردوانی اعطیتک لامتک ان لا اہلکھم نسبت عامۃ وان
لا اسلط علیہم عدوان من سوا انفسہم تیج بقیۃہم ولواجتمع علیہم من ہذا قطار ہا حتی یکون بعضہم بیک بعضا وانشی بعضہم بعضا روا
مسلم ترمذی اور نسائی نے جناب بن الارث سے یوں ہی روایت کیا ہی اور مشکات کے باب فضائل رسول اللہ میں
بھی ایسا ہی مذکور ہے ابن احادیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ رسول سے وعدہ کیا ہی کہ آپ کی امت مقبولہ
مبشرہ پر کوئی انکا غیر مسلط نہ ہو گا مگر آپ کی امت میں اہل حق اور اہل باطل ہونگے اور آپس میں جنگ کریں گے اور برائیوں لینگے

۹۰
حضرت رسالت کے والد کے بیٹے
نام کے موافق عبداللہ خاں
بیات سرسراؤ اور بیات بی
اس واسطے کہ اس کے میران کے
باب کا نام سید خان ہی خاں پڑ
تو راج کی کتابیں کہ اس کے حکم
قریب تصنیف ہو سکیں
اور میں سید خان فقط کہو
ہی اور چونکہ اس وقت میں بیات
محبوبہ کی تھی مگر تعذیب
مہر و بیٹے بھی یہ دونوں
کیا خاں

بیان کرنا تعادلی
 میں اگر کچھ کہتا ہوں تو شک نہ کرو
 باب کا نام عبد اللہ بن عباس و عروین
 میں طریقی جواب کیا تھا کہ اگر ایسا
 بالائی حسن پر لینی عمل کرتا
 کامیابی اور آیت و عبادت
 خدا سے جو جو بھی ملے گا وہ
 قیامت تک کہ خدا سے لڑا
 ہی اس پر جواب کی کی
 کہ یہ سب باب کا نام ہی میں
 ہی دور نہ

عبد اللہ شاہ کمال کوثر خانہ
جامعہ اسلامیہ

چندین سالہ

در احوال

بن عبد الوہاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بن عبد الله بن

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد بن عبد الله بن محمد

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

الحمد لله رب العالمين

سر به گنا مانست و گفت هر که دنیا را دوست دارد و آخرت بزیان آورد و دیگر که آخرت را دوست دارد دنیا را بزیان آورد پس آنچه با خدا اختیار کنید آنچه نایزید بن ارقم میگوید با بوبکر بن ابی بکر بودم که اورا آب آوردند بانگسین شیرین کرده چون نزدیک دامن برد باز گرفت و بسیار بگریست تا همه بگریستیم و خاموش شد پس گریستن گرفت چندانکه گشت دلیری آن نبود که پرسید چون چشم پاک کرد گفتند یا خلیفه رسول الله چه وجه بود گفت یکروز با رسول الله نشسته بودم دیدم که بدست خود چیزی دور میکرد و هیچ چیز ندیدم گفتم یا رسول الله این چیست گفت دنیا است که خود را بر من عرض میکند که اورا دور کردم و باز آمد و گفت اگر تو جستی ازین ازمن و کسی نیکو بعد از تو باشد بچند اکنون ترسیم که مرا آن دریافت و رسول گفت که حق تعالی هیچ چیز نیافرید دشمن تر بروی از دنیا و تا دیر بیا فریده است و با و نه نگرسته است بیه دور وایت بیه دنیا کی حقیقت مین مین و گفت دنیا سرای بی سرایانست و مال بی مالان است هیچ انکسی کند که در وی عقل نبود و دشمنی در طلب آن کسی کند که بی علم بود و حسد بران کسی بود که فقه باشد و طلب او کسی کند که بی اقلین بود و گفت هر که با داد و بر خیزد و بیشتر بمست او دنیا بود و آنه از مردان خداست که دوزخ اوراست و چهار خصلت ملازم دل او باشند و بیکه هرگز بریده نشود و شعلیکه هرگز از ان فارغ نگردد و درویشی که هرگز تنه نگیری نزد او امید یکم هرگز نبینایت آن نزد او بره میگوید که روزی رسول گفت خواهی که دنیا بجنگی بخواهیم مرا دوست بگیرد و لبس گرین دانی بر د که دران استخوان سر مردم و گو سپند و خر قها و پلید بیا و مردم بود و گفت یا ابا هریره این سر را و پیر حص و از بود همچون سر را و شما و استخوان شده است بی پوست و زود خاکستر شود و این پلید بیا طعام ما و الوانست که بجهید بسیار بدست آورده اند و چنین بینا افتند که از ان همه میگیرند و این خر قهای جاها بنگل ایشان است که با دمی بر د و این استخوان استخوانهای ستوران مرکب ایشانست که بر پشت آن گرد جهان میگردیدند و گفتند دنیا هر که خواهد بر دنیا بگیرد که بگری که جای آنست پس هر که حاضر بود بگریست و رسول گفت تا دنیا را فریده اند میان زمین و آسمان آویخته است که حق تعالی بآن ننگر بسته است و در قیامت گوید مرا بکترین بندگان خود ده گوید خاموش ای ناچیز نه پسندیدم دران جهان که تو کسی را باشی امر و پسندم و گفت گروهی بیایند روز قیامت که کردارهای ایشان چون کوههای تهامه بود و همه را بدوزخ فرستند گفتند یا رسول الله ایشان اهل نماز باشند گفت نماز کنند و روزه دارند و شب نیز بخواب باشند لیکن چون از دنیا چیزی پیدا آید دران جهنم بگرد و رسول بیرون آمد و صحابه گفت کمیت از شما که نابینا باشند و خواهد که حق تعالی اورا بینا گرداند بدانید که هر که در دنیا رغبت کند و امید در ان پیش گیرد حق تعالی بر قدر آن دل او را کور گرداند و دیگر که در دنیا زاهد شود و اهل کوتاه کند حق تعالی اورا اعلمی دهد بی آنکه از کسی بیاموزد و راه بوی نماید بی آنکه دیلی در میان باشد یکروز رسول بیرون آمد و بعبیده جراح از بحرین مالی فرستاده بود و انصار شنیده بودند

کفر میں عبداللہؑ کو ان میں سے
 بین اگر شیخ غفر بن عبد اللہؑ
 ایک بھی یاد ہو تا اگر ایسا
 ہو نہ کہ کافر اور فریہ کہ ایسا
 کہیں نہ ہو گا اور فریہ کہ ایسا
 باب کا نام شیخ حضرت سید
 ذکے اور حضرت رسالت کے
 باب کا نام عبداللہؑ ہو نہ ہے
 کیا اور اس کو بھی کتاب

۹۳
 یہ خبر سنو تو خطی ہی اور تمام
 امت کا حجاب اگر اس سے بیکو جائے
 اجماع ہی کہ حضرت عیسیٰ بن عبدالمطلب
 بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدالمطلب
 دو آدمی عیسیٰ اس میں اختلاف
 اور انکار نہیں رکھے اور اس میں
 متواتر دلیل قطعی ہی ہے
 نزدیک بلکہ خود ہندی کا قول
 ادنیٰ کہ تہذیب منہ

اب جہا ہے کہ ثابت کران
ایک مطلب ثابت ہو گیا
انت پت کہ زمین بجلی
خطات اور طوفان کہ اس قدر
کے اصول پر فہمی محصور جاتا
ہے اور گنی اس واسطے کہ فہم دین
ہاں باقی ہی میں ہو کات
کا کار کیا اب جہدیت
دلائل کا فہم

مجلس عالی تعلیم و تربیت

بیت اور بی

۹۴
 کہ باب شکر ہے میں نے
 مفوض میں تصرف کیا ہے
 مجا اپنا باب چھوڑ کر دوسرے
 کی طرف منتقل کیا ہے
 وہ بزرگ اس کی نہ فرستے
 اپنے باب کا نام نہیں دیا
 مگر عجب غفلت تھی کہ اپنے واسطے
 پیغمبر کے باب کا نام بدل دیا
 اور قرآن کو بھی فراموش کیا
 حال انکو متفقین حضرت کے
 والدین کے ایمان کی

رواہ احمد البیہقی فی مناقب
النبیہ کذا فی مشکوٰۃ فیہ
فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ جس وقت کہ کچھ شخص

نشان کامل کرے کہ آئے ہیں ہر
خدا کا کہ نبی اور انبیاء کے
کہ ان نشان نشان میں غلطی نہ

کا جہدی ہی انتہی ہے صحیح
اس حدیث کے میں موافق
حاضرہ زبان اور روایت

اور اگرچہ جہدی اپنے جہدی کے
واسطے ہر دلیل قہر سے
بین یکین چون ہرگز منطبق

نہیں تھی اس واسطے کہ اس کے
میں ہی کے ساتھ سو خیریت
مفسد الحاکم کچھ فرج و سپہ

چون عذاب یا مدین نیز در میان ایشان باندن اکنون بیکار و درخ ام ندانم خلاص یا کم یا در و درخ افتد عذبت
ای حواریان مان جو دمک درشت و جامہ پلاس و خواب بر مغز بلہ بسیار بہتر بود بعافیت در دنیا و آخرت عیسی را
گفتند ما را چیزی می آموزد کہ بآن حق تعالی ما را دوست گیرد گفت دنیا را دشمن گیرید تا حق تعالی شما را دوست گیرد و ابو حازم میگوید
کہ حدیث کند از دنیا کہ شنیدہ ام کہ ہر کہ دنیا را بزرگ دارد در قیامت اورا بدر آرد و بر سر او منادی می کند کہ این است کہ چیز
حق تعالی حقیر داشت او بزرگ داشته است فقیہ میگوید کہ اگر ہمہ دنیا بمن دہند حلال و حجاب ننگ دارم از ان چنانکہ شمار
مردان ننگ دارند اورا اصل ششمین فرماتے ہیں گفتند یا رسول اللہ بدترین امت تو کیانند گفت تو انکرا ان الخ اور
فرماتے ہیں رسول گفت کہ دنیا را بابل دنیا بگذارد کہ ہر کہ از ان چیزی بگرفت بیش از کفایت خود ہلاک خود ہست کہ میگوید
اور کن چہارم کی اصل چہارم سے ہم چہارم میں لکھتے ہیں رسول از سفری آمدہ بود بدر خانہ فاطمہ رسید پرہ دید
بدر خانہ او دو حلقہ سیمین در دست او باز داشت از کہ است آن چون فاطمہ بدانت آن دو حلقہ بدر می دیم بغیر خشت
و بان پرہ با ہم بصدقہ واپس رسول با و دل خوش کرد گفت نیکو کردی و در خانہ عائشہ صدیقہ پرہ بود رسول گفت
بر گاہ کہ چشم من برین افتد دنیا را بیا دمن آورد برید و بطلان کس بدید اور عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ کہے
یکبار نزد رسول نذر آوردہ بودند ہمہ شمت کردش دنیا را باندہ ہمہ شب بخواب بود تا با خربشب آنرا بکسی داد و در خواب
خوش شد انکہ گفت چگونہ بودی حال من اگر بر دمی و این شش دنیا را بمن بودی اور کہے ہیں رسول با عائشہ گفت
اگر خوابی کہ فرامور ادیابی در دیش دار زندگانی کن و از نشست با تو نگردن دور باش و پیچ پیرا من بیرون کنی تا بارہ
برندوزی اورا اصل ششمین کن سیم کے فرماتے ہیں دنیا برترہ درجہ بود مقدار ضرورت است بطعام و جامہ و
مسکن و ورای آن مقدار حاجت است و ورای آن مقدار زینت است و زیادت تجل است و ان آخر ندارد ہر کہ بضرورت
اقتصار کرد دست و ہر کہ بدرجہ تجل رفت در مادیہ افتاد کہ آخر ندارد و ہر کہ بحاجت اقتصار کرد از خطر خالی نیست
کہ حاجت را دو طرف است یکی انکہ بضرورت نزدیک است و یکی انکہ بتمیز نزدیک است و میان این ہر دو درجہ کہ آن
بکمال اجتہاد و توان دانست و باشد کہ زیادتی کہ بآن حاجت بنود از حساب حاجت گیرد و در خطر حساب افتد و بزرگان
و اہل جہنم باین سبب بودہ کہ بر قدر ضرورت اقتصار کردہ اند و امام و مقتدا اور بن اویس قرنی است انتہی بہرہ روایا
بالا مذکور بے لحاظ ترتیب حسب ضرورت لکھے گئے ہیں اب عقلمند ان اہل انصاف سے التماس ہی کہ مسودہ قولہ تعالی
وعد اللہ الذین آمنوا الایہ اور حدیث کے سند سے عدم تسلط دشمن امت مرحومہ محمدیہ پر جو چارے البطلان کے لئے
دلیل لایا ہی تحریف ہی یا نہیں اگر تحریف ہی تو مسودہ اور اسکے مذہب کو کہ دولت دنیا اصل مذہب قرار دیا ہی

خو اسان کی طرف سے انانہ
کہان صادق آتائی کہ مصدق
حدیث کے ہوون مگر جہدی
لوگ فقط لفظ خو اسان کا دیکھ کر
اپنے واسطے مسند خراعتین
اور سراسر طعن متونی کہ اس
اپنا جہد ہے بین چنانچہ سیدی
جہدی مصنف ربیع بن جہد
سند سادہ خارعتہ لا دیان بطور
مسند جہدی کے مصنف عامہ میں
میں حدیث مذکور کی یوں کہ

بین کہ جب سند عام گشت بیان
بیان کی توجہ ہوئی ہیں
ان خراسان کے کو دائم
اس میں کہ ہر اس میں
ظنہ اللہ جہدی ہی موافق
اس حدیث نہ نہیں مسکن
نشان نشان بیاد کی توجہ
نشان نشان خراسان سا
نشان نشان طرف خراسان
نشان نشان از ہر دو میں غلطی نہ
نشان نشان نقیض ہیں

نبی کریم اللہ کے فرمان میں کہنے امر کا قید ہی یعنی اول بعد زمان کہ راوی نے اس امر پر اشارہ بھی فرمایا اس میں
 عن ابی ہدی کہ حرف عن معنی تجا و ذ اور بعد پر دلالت کرتا ہی اسکے جواب میں جناب امیر لفظ مہیات فرمائے کہ بعد زمان
 پر دل ہی اور بیخارج فی آخر الزمان کہ اسی سے متعلق ہی بعد از منہ پر دلالت کرتا ہی دوسرا عقد قسم کہ یہ اشارہ بھی متعلق
 خروج کے ساتھ ہی جو وہ مقید ہی آخر زمانے میں تیسرے سمیت عند اللہ نہ کسی دوسرے دینی طور سے چوتھا اجتماع
 قوم کر یاں یا پھر ان تالیف قلوب فیما بین جہا کسی اپنے کے خروج سے غلگین ہونا سا تو ان کیسے اپنے میں آنے
 سے خوش ہونا انھوں ان اجتماع اصحاب ہمدی بقدر اصحاب بدر اور طاووس کے ہونا تو ان آگے پیچھے کے مومنین نے
 کوئی نہ تہ نہنا جب یہ قیودات معلوم ہو چکے غور کریں کہ مسود اسمین کیا کیا تحریفات کیا ہی رجا صفات مذکورہ صفات
 ہمدی سے بہنیں الہ ہدایت ہر شخص سمجھ سکتا ہی کہ جناب مرتضوی ان صفات کو بطور علامت مہیزہ کے بیان
 فرماتے ہیں اور مسود کہتا ہی کہ یہ خصائص ہمدی سے بہنیں غرض امیر المومنین کی یہ ہی کہ ہمدیت کا دعویٰ کرنیوالے
 کے لئے یہ علامت ضروری ہیں بایں طوائف سے اگلے پچھون کو سبقت ہنو گو کہ دوسرے میں ہوں یا ہوں کہ ہونکہ
 یہ علامت انبیاء اور ان کے حضوری لوگوں کے خصوصیات سے ہیں اور با بعد میں بتجا خلاصہ اسکا یہ ہی کہ مدعی اس امر
 بزرگ کا یا اللہ کی طرف سے دعویٰ کر گیا یا اپنے نفس کے اغواء و فریشیطان سے اول کے لئے یہ علامت واجب
 ہیں کہ یہ امور دروغ زمین ہر چند جمع ہوں گے اور ثانی کہ رغبت اسکی طلب دولت دنیا و جاہ سے خالی ہونگی اسمین ممکن
 بہنیں کہ یہ امور جمع ہوں نہ یہ کہ ہمدی تمام زمانے کے انبیاء اولیا اور صلحا کے خلاف پر کوئی بات لاوے رجا
 مراد متقدمین سے الہ ہدایت انبیاء کو علیہم الصلوٰۃ والسلام اصحاب ہمدی پر سبقت ہونے میں جو مسود داخل
 کیا محض نا فہمی ہی کہ یہاں انبیاء کا بالکل جناب مرتضوی نے ذکر نہیں فرمائے مگر صحابہ کو ذکر بھی کئے کہ اس صاف
 معلوم ہوتا ہی کہ انبیاء کے اصحاب اس باقیین میں داخل ہیں کہ ہم جنس ہیں جیسا اللہ تعالیٰ انکی جنسیت پر خبر دیا ہوئی نہ
 تعالیٰ و آخرین منہم جیسا اوپر دلیل باز دہم میں اس آیت کا مذکور ہوا اور عیسیٰ کے اصحاب جو بعد تشریف لائیکے ہونگے وہ آخرین
 میں داخل ہیں اسکا بیان باب الترویہ میں بھی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ رجا اس کمال انسانی کاثبات رفقا شیخ
 جو نبوری میں الہ ہدایت اسکی اثبات کے چند دلیل ہیں کہ ادنی عقل رکھنے والا سمجھ سکتا ہی اول یہ کہ باوجود
 اس گریہ و بکا کے ان کے اعلیٰ سے ادنیٰ تک طالب دنیا بہنیں بلکہ ان کے نزدیک طالب دنیا کا فری دوسری یہ کہ
 لوگ احکام شریعہ پر ایسا استوار ہیں کہ کسی بدعت کے مرتکب نہیں کیا اعلیٰ کیا ادنیٰ کیا پر کیا مہیزہ اگر کوئی بدکار شاؤ
 و ناد کہ انادر کا لہ دوم ہی کوئی بدعت کا کام کر لیا اگر اسکے برادر وں کو معلوم ہو تو اسکو سزا بخش کرتے ہیں اور وہ

و نہنا بیخارج فی آخر الزمان
 عن ابی ہدی کہ حرف عن معنی
 تجا و ذ اور بعد پر دلالت
 کرتا ہی اسکے جواب میں
 جناب امیر لفظ مہیات فرمائے
 کہ بعد زمان پر دل ہی اور
 بیخارج فی آخر الزمان کہ اسی
 سے متعلق ہی بعد از منہ پر
 دلالت کرتا ہی دوسرا عقد
 قسم کہ یہ اشارہ بھی متعلق
 خروج کے ساتھ ہی جو وہ
 مقید ہی آخر زمانے میں
 تیسرے سمیت عند اللہ نہ کسی
 دوسرے دینی طور سے چوتھا
 اجتماع قوم کر یاں یا پھر
 ان تالیف قلوب فیما بین
 جہا کسی اپنے کے خروج سے
 غلگین ہونا سا تو ان کیسے
 اپنے میں آنے سے خوش
 ہونا انھوں ان اجتماع
 اصحاب ہمدی بقدر اصحاب
 بدر اور طاووس کے ہونا تو
 ان آگے پیچھے کے مومنین
 نے کوئی نہ تہ نہنا جب یہ
 قیودات معلوم ہو چکے غور
 کریں کہ مسود اسمین کیا
 کیا تحریفات کیا ہی رجا
 صفات مذکورہ صفات ہمدی
 سے بہنیں الہ ہدایت ہر
 شخص سمجھ سکتا ہی کہ
 جناب مرتضوی ان صفات کو
 بطور علامت مہیزہ کے بیان
 فرماتے ہیں اور مسود کہتا
 ہی کہ یہ خصائص ہمدی سے
 بہنیں غرض امیر المومنین
 کی یہ ہی کہ ہمدیت کا دعویٰ
 کرنیوالے کے لئے یہ علامت
 ضروری ہیں بایں طوائف
 سے اگلے پچھون کو سبقت
 ہنو گو کہ دوسرے میں ہوں
 یا ہوں کہ ہونکہ یہ علامت
 انبیاء اور ان کے حضوری
 لوگوں کے خصوصیات سے ہیں
 اور با بعد میں بتجا خلاصہ
 اسکا یہ ہی کہ مدعی اس امر
 بزرگ کا یا اللہ کی طرف
 سے دعویٰ کر گیا یا اپنے
 نفس کے اغواء و فریشیطان
 سے اول کے لئے یہ علامت
 واجب ہیں کہ یہ امور دروغ
 زمین ہر چند جمع ہوں گے
 اور ثانی کہ رغبت اسکی طلب
 دولت دنیا و جاہ سے خالی
 ہونگی اسمین ممکن بہنیں
 کہ یہ امور جمع ہوں نہ یہ
 کہ ہمدی تمام زمانے کے
 انبیاء اولیا اور صلحا کے
 خلاف پر کوئی بات لاوے
 رجا مراد متقدمین سے الہ
 ہدایت انبیاء کو علیہم
 الصلوٰۃ والسلام اصحاب
 ہمدی پر سبقت ہونے میں جو
 مسود داخل کیا محض نا فہمی
 ہی کہ یہاں انبیاء کا بالکل
 جناب مرتضوی نے ذکر نہیں
 فرمائے مگر صحابہ کو ذکر
 بھی کئے کہ اس صاف معلوم
 ہوتا ہی کہ انبیاء کے
 اصحاب اس باقیین میں داخل
 ہیں کہ ہم جنس ہیں جیسا
 اللہ تعالیٰ انکی جنسیت پر
 خبر دیا ہوئی نہ تعالیٰ و
 آخرین منہم جیسا اوپر
 دلیل باز دہم میں اس آیت
 کا مذکور ہوا اور عیسیٰ کے
 اصحاب جو بعد تشریف
 لائیکے ہونگے وہ آخرین
 میں داخل ہیں اسکا بیان
 باب الترویہ میں بھی ہوگا
 انشاء اللہ تعالیٰ رجا اس
 کمال انسانی کاثبات رفقا
 شیخ جو نبوری میں الہ
 ہدایت اسکی اثبات کے چند
 دلیل ہیں کہ ادنی عقل
 رکھنے والا سمجھ سکتا ہی
 اول یہ کہ باوجود اس گریہ
 و بکا کے ان کے اعلیٰ سے
 ادنیٰ تک طالب دنیا بہنیں
 بلکہ ان کے نزدیک طالب
 دنیا کا فری دوسری یہ کہ
 لوگ احکام شریعہ پر ایسا
 استوار ہیں کہ کسی بدعت
 کے مرتکب نہیں کیا اعلیٰ
 کیا ادنیٰ کیا پر کیا مہیزہ
 اگر کوئی بدکار شاؤ و ناد
 کہ انادر کا لہ دوم ہی کوئی
 بدعت کا کام کر لیا اگر
 اسکے برادر وں کو معلوم
 ہو تو اسکو سزا بخش کرتے
 ہیں اور وہ

نام رہتا ہی خصوصاً انکے فقر اور شاخیں ہر چند کسی نوع کے منہیات کے مرتکب نہیں ہوتے اگر کسی کو منظور ہو
 آزمایوے تیسرا ان کے یہاں دنیا فقیر و دنیا پر گناہ جان کر نہیں جاتا جیسا کہ آیات اور احادیث سے اوپر گذرا
 کوئی ضرورت قویہ داعی ہو اور جاوے تو نام رہتا ہی اور اسکے مثل کے لوگ اسکو از بس حقیر سمجھتے ہیں چوتھی یہ کہ ان کے
 مشائخ کے یہاں مانند مشائخ مخالفین کے بالکل اسباب شان ترک نہیں بلکہ انکا عمل بہر ہی جاوے اٹار کرتے
 ہیں پھر اب کوئی کہے ان کے ریاضات و گریہ و بکا بیا و حب جاہ میں تو اسکا کہنا بے دلیل ہی کیونکہ ریا کا اصل مطلب
 حصول اسباب دنیوی ہی اور انکا دعویٰ مدلل با دلائل واضح ہی اور اعتقاد ان کا البتہ مطالعہ سے اس رسالے کے صفا
 ظاہر ہو گا کہ قطعاً و یقیناً مطابق اہل سنت و جماعت کے ہی اس تقریر سے معلوم ہوا کہ مسود کا کہنا فقط تعصب و عناد سے
 ہی اس پر یہ بھی دلیل کذب مسودی کہ لکھا ہی کتاب و اجماع کے مخالف جا بجا اس رسالے سے ثابت ہی الخ اور یہ خام
 الفقر اوپر اسکے فقرے و دروغ گو یان جو بیان کیا ہی اور آئندہ بھی بیان ہونگے البتہ اسے اہل انصاف جان لینگے خصوصاً
 ہمارے امام پر یہاں فقرہ کہتا ہی کہ جو حدیث رسول اللہ کی اس بندے کے حال کے مخالف ہو اسکو میں تسلیم نہیں
 کرتا ہوں فرماتے ہیں اور اسکی تحقیق عقیدہ شانزدہم میں بیان کیا ہی اور یہ خام فقرہ اسکا جواب بھی دیا کہ لکھا
 ہی بلکہ وہ دلائل ہمارے کتب سے جو دلائل لاتا ہی اسی سے اسکا کذب ثابت ہی کہ اس میں ہی مذکور ہی کہ جو حدیث
 غیر متواترہ مخالف احوال و اقوال امام کے ہوں اسکے راوی کی غلطی ہی ایسا ہی ائمہ اور محدثین بہت احادیث میں بیان
 کئے ہیں چنانچہ کسی راوی کے نزدیک کوئی حدیث صحیح ہی تو دوسرے کے نزدیک وضعی ہی اور ایک امام نے ایک حدیث
 کو صحیح جانکر اسکو اپنی دلیل بنایا تو دوسرے نے اسکے خلاف صحت کیا اور مقتدیوں کو انکے ہی اپنے امام کی صحت و صواب
 یقین لازم ہی اور دوسرے کی خطا پر پس جہدی کہ معصوم ہیں اپکا مخالف واجب ہی کہ غلطی ہووے اور یہ تقریر دلیل
 کی ابتدا میں بھی ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ عذاب اللہ لمن کذب اور عقیدہ مذکورہ میں یہ بھی ثابت ہو چکا کہ ہمارے امام
 بار مایہی دعویٰ کئے کہ میں رسول کا تابع ہوں اور مسود نے یہاں مثال خارج اور جوگی بیراگی وغیرہ کے بتا کر ایسے سادہ
 بد اعتقادی و بد مذہبی کو سبب بیکاری اعمال بیان کیا سوچ ہی کہ خدا کے نبیوں سے جو منکر ہوتا ہی یا باوجود اقبال
 کے ایسا اعتقاد برپا کر تا ہی کہ اپنے نبی کی میزان شرع سے خارج ہوا اسکے عمل بیکار ہوتے ہیں بلکہ اپنے جہد و یہ کو
 نہ کسی جتن سے انکار ہی نہ انکا اعتقاد مخالف ضابطہ شرع رسول ہی کبھی خاصے سنت و جماعت کے پیر میں اسکا
 ثبوت اور عقاید کے بیان وغیرہ سے ہو چکا باقی شبہات بھی انشاء اللہ تعالیٰ آگے دفع ہو جائینگے جب ثابت ہوا
 کہ جہد و یہ بینات خدا کے مومن میں اور اعتقاد ان کا موافق میران شرع کے موزوں ہی ہو جو اب اس فرمان جناب

اگر قہری ہو تو
 خراسان سے آئے تہی یہ حدیث
 اوٹنے کو قی بہن ہی حکم الم
 نہ تائید و جہد سے شیخ جو ہر
 کے اوٹنے و ملا و قذیر اور
 بعدہ اسکا بیٹہ تہید محمود کفر
 و مساکین کو لیکر کج بات میں در
 بیغم ہوئے اور یہ حدیث
 ہرگز صادق بہن ہی اسوا
 کہ اس حدیث میں ہی کہ دون
 ۹۱
 نشان نون میں خلیفہ اللہ علیہ
 ہوگا اور بیان نہ کیا ہوا ہے
 نہ دونوں کو ہی قہری تھے اور کسی
 یکہ حدیث دوم کہ حدیث اول
 کے موافق تھا اوس میں کجیاب
 من قبل خراسان کے قبل الشری
 ہی اسواسلے کہ خراسان ہی
 میں جہت مشرق میں واقع ہی
 اور یہ لوگ کجرات کو آئے
 اور کجرات سے خراسان شمال
 یا مابین مغرب و شمال

مرتبہ اولیٰ کے یہی مجددی موعود ہیں اور پر معلوم ہو چکا کہ ریاکار اور بد مذہب کی غرض کہ فی الحقیقت اسکا ہر کام اغوا
شیطان سے ہی بخر طلب دنیا ہوگی حقیقتاً اسکے عمل کو اثر نہیں کہ موجب نجات اخروی ہو ایسا ہی ظاہر میں بھی اسکے
وعظ و بیان میں ہر چند تاثیر ہوگی کیونکہ اسکا مدکار نفس شیطان ہی کلام اللہ اور کلام رسول اللہ کو کیونکر صحیح
بیان کر سیکے گا کہ اسکا اثر لوگوں کے دلوں میں ہو کر اسکے مطیع اور منقاد کیسا ہونگے پس یہاں تو مسود قایل ہی کہ
ہمارے امام سے لیکر تو اب تک جب قرآن کا بیان کرتے تھے سننے والوں میں ایسی تاثیر ہو جاتی تھی کہ مطیع بجاتے تھے
گو کہ مخالف ہوں چنانچہ باب دوم میں متعدد دجائون میں یہہ ذکر کیا ہی ابتدا باب مذکور میں لکھا ہی کسی مورخ سنی
یا شیعہ نے بجز ترک و تہجد اور تاثیر وعظ و بیان کے کہ لازم ترک و تہجد سے ہی کوئی کرامت ظاہر و باہر شیخ موصوف
کی یا ان کے خلفاء کی نقل علی الخ اور دوسرے مخلوقین بھی لکھا ہی چنانچہ میان شیخ علائی رحمۃ اللہ علیہ کی حقیقت بھی
ایسی ہی لکھا ہی کہ بادشاہ آپ نے بیان سے متاثر ہوتا تھا جب تاثیر بیان میں قرآن کے کہ مقدمہ ظاہری ہی پیدا
پیروی قرآن کہ بعض اسکا متعلق با مور ظاہری ہی مانند عمل صالح کے سوا اسکا بھی مسود مقربی کہ لکھا ہی کہ ریاضت بھی
سب بیکار ہو جاتے ہیں الخ اور اسکا مقتدا شیخ علی بھی لکھا ہی کہ ولہذا تری الجہاں والعوام بجمہد دن بہذہ الطایفہ
المبتدعہ لانہم دون اعمالہم الظاہرۃ فی الصلوۃ والصوم والازواء من الخلق الخ دلیل ثبوت مقدمہ باطن ہی کہ وہ
اعتقاد اور خلوص فی العمل ہی بیان تک کہ جو تصدیق اور ترک دنیا کیا اسمین یہہ سب باتان پیدا ہوتے ہیں گو کہ قبل
اسکے وہ کیسا بھی فاسق و فاجر رہے تب جاننے کہ جو گروہ وغیرہ کا حال خود ظاہری اور فقر و بخل بھی انان قبل میں
اور خراج سبب اپنی بد اعتقاد ہی کے عدم تاثیر فی بیان القرآن والعمل ہوتے ہیں اور انکے کئی ایسے بد عقیدے ہیں
بمخلاف جہد و یہ کہ کہ انکا کوئی امر خلاف اتفاق اہل سنت و جماعت نہیں بلکہ جن کے عمل مبایہ منشور ہیں انکی خبر اللہ
یون فرماتا ہی قوله تعالیٰ قل انکم بالاعمال الذین فعل سعیم فی الحیوۃ الدنیا وہم محسوبون انہم محسنون صنعا
اولئک الذین کفروا بایات ربہم وقتلوا نحبۃ نحبۃ اعمالہم ولا تقیم لہم یوم القیامۃ وزنا ذلک جزاؤہم جنہم یا کفروا و انکروا
ایاتی و رسول نبیہم و انہم بالانصاف پسند کو لازم ہی کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان پر نظر کرے کہ جو طالب دنیا ہی اور اللہ تعالیٰ
کے پیچھے سے منہم بغیر وہی جنہی ہی کہ اسکے عمل بیکار ہیں اور جو کہ خالصاً اللہ بے شائبہ طلب دولت دینی عمل کرتے
ہیں ان کی جزا اللہ تعالیٰ یون فرمایا ہی والذین صبروا ابتغاء وجه ربہم و اقام الصلوۃ و انفقوا مما رزقناہم سرراً و علانیۃ
و یدرؤن بالحسنۃ السنیۃ اولئک لہم عقبی الدار جنت عدن یدخلونہا و من صلح من ابائہم و انوا جہم و ذریاتہم و الاہل
یدخلون علیہم من کل باب پس جہد و یہ کا ظاہر انکے اعدا کے مقولے سے ہی موافق اہل سنت و جماعت کے پاک صاف

عصرِ علم اور اسی علم نے جو دیکھتے ہیں جاہل اور عام لوگ کہ متفقہ طور پر ہیں اس لحاظ کو متنبہ کرنا کہ جسے میں اپنے نظریہ کی غلطی سے روزِ داد و دوز اور خلق سے گوشت پرست بن کر بنا

اعراضی کہ تین خروج نام
معدی کے فزات کی منفیہ
کہ اوس بوقت شب یا رات
اور ہر شخص گمان کرے کہ
میں ہی جیسا چونکہ کہ ایک
نہایت بیان نہ کہ کہ عشر عشر
چھوٹی رہی کہ جو شب و روز
حاضر ہو ورنہ کہ جو شخص
معدی کے فزات کی منفیہ
کہ اوس بوقت شب یا رات
اور ہر شخص گمان کرے کہ
میں ہی جیسا چونکہ کہ ایک
نہایت بیان نہ کہ کہ عشر عشر
چھوٹی رہی کہ جو شب و روز
حاضر ہو ورنہ کہ جو شخص

[illegible]

کی زندگی میں کسی کو باپ اور
مفصودی

یہاں اس فوج کو دست پر
کی غیرت کس طرح راج
نورانیو اور باجوہ اور فافانہ
کہ اگر کیا نہ کر رہیں گی
اس قدر ہی بہن سمجھیں
لقب عالم بیان پھر اس میں
رسالہ حاضر فیما جو دیکھا گیا
ایمانی برحمت ہی کہ مصنف
میں بھی موجود ہیں کہ زیارت نہ
علی حدیث

۱۰۱
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول عنكم من كنتم تعلمون ابن خزيمة
لا يصورني واحد منكم ثم يخطب فيهم
السود من قبل الشرق فيقولون
قلنا لا يفتقر قوم ثم يخطب فيهم
الهدى فإذا استتمت بيانه
فيا جوه ولو جوا على الدنيا فاد خزيمة
الله المهيمن اب يا جوه فاد خزيمة
من كل الجاهل فاد خزيمة
الوجه الجاهل

[illegible]

اصول میں
 جنگ برعزل کرین تو پناہ نہ
 بعد اس کے اہل ریات کا جنگ
 واقع ہو جو دوسرے عینہ اند
 ہمدی ظلم ہوں اور یہاں دھون
 ام مفقود میں اس واسطے کہ ہدی
 جو نوری توفیق میری جنگ سے
 پیشتر آچکا میں اور اگر علی ریات
 شقی سے ظہور ہمدی جو نوری
 مراد لین جیسا کہ بتائید تاریخ
 فرشتہ میدان مصطفیٰ زادہ

۱۰۲

کیا ہی تو چاہئے کہ انبیا علیہ السلام
 جنگ اور اہل ریات کا جنگ نہ
 اونٹے ہو چکا اب اگر عامل کیجے
 اونٹے ہو چکا اب اگر عامل کیجے
 قبول مصطفیٰ کے میان غزیر ہمدی
 تو چاہئے کہ میان غزیر ہمدی
 چلا ایام طغوت میں یا کج
 پیٹ میں مت و دو خلیفہ ازودن
 کے راز و کلین با جو کد کسیر
 اس بزرگ کا کلام صحت
 نصیب نہیں ہو تا ہی اونٹ
 انکی خلافت کا شمار کیجئے
 جس وقت خدا

کی شرح کے اندر یہ حدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم یرضی عنہ ساکن السماء والارض لا تدع السماء من قطرها شیئا الا صبیحة
 مدرارا ولا تدع الارض من نباتها شیئا الا خرجتہ حتی تنمی الاحیاء الاموات کے بعد لکھتے ہیں یعنی زندگان تمنا کنند کہ کاش
 مردگان زندہ شدندی تا فایدہ وغرض حیات حاصل کر دندی وعارف حقیقی گشتندی پس اس تقریر سے ثابت ہوا کہ
 ارض و سما سے مراد روح دال نفس وغیرہ کی ہی اور نعمتوں سے مراد نعمات دینی ہیں کہ زہد و تقوی عرفان رویت اللہ
 ہی نہ نعیم دنیا کہ ثمرات مال وغیرہ مگر بہت احادیث سے ثابت ہی کہ یہ کام و جہاں کا ہی کہ دولت دنیا باتنا آئیگا پس
 اہل انصاف کو معلوم ہووے کہ یہی تاثیر عجیب ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اہل حق کو جو مومنین میں ایسی معانی عافیتہ بجا تباہی کہ
 فرمایا قولہ تعالیٰ فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فہو علی نور من ربہ فویل للعاۃ قلوبہم من ذکر اللہ اولئک فی ضلال مبین
 ترجمہ آیا جسکا کہ کھولا اللہ تعالیٰ سینہ اسلام کے لئے پس وہ روشنی میں ہی اپنے رب کی طرف سے پیچھے خرابی ہی اونکو کہ جنکے دل
 سخت ہیں اللہ تعالیٰ کی یاد سے وہ ظاہر گمراہی میں پڑے ہیں اصحاب رسول اللہ سے عرض کئے اس کشادہ دلی کی کیا علامت
 ہی تو فرمائے کہ تمام تر طلب آخرت کی طرف متوجہ ہونا اور تمام تر دنیا سے پھر جانا اور موت کے لئے تیار رہنا حسینی مدارک
 وغیرہ میں ہی اور رسول فرماتے ہیں جو شخص خلوص سے چالیس دن بڑہد و تقویٰ اللہ عبادت کیا اللہ تعالیٰ اس کے دل
 علم کے چشمے جاری کرتا ہی پس یہی حال ہمد و یہ کا ہی ترک دنیا ذکر دوام کہ دلیل موت کی تیاری کی ہی انہیں موجود ہی
 کہ یہی سبب خلوص حقیقت زہد و تقویٰ ہی اور محافلین انکے دنیا طلب اور ذکر الہی سے بیزار ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ
 من یوتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا اور یواقیت کے فصل ثانی میں لکھا ہی سوا اسکا خلاصہ یہ ہی جیسا آدم علیہ السلام سے
 لیکر ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم تک امت دعوت دشمن ہو کر قتل و ایذا پر مکرر باندھے اور اسی موافق رسول کی امت
 اجابت میں علماء ربانی یعنی اولیاء اللہ کو صحابہ سے لیکر اس زمانے تک سبب بیان معارف و حقائق قتل کئے اور کئی طرح
 سے ایذا پہنچاے اور علماء ظاہر کفر پر ان کے فتویٰ دئے انتہی پس ظاہر ہووے کہ جن معانیوں پر موافقین مذہب اللہ
 کو قتل کئے اور کافر کہنے کہ تابع انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تھے ہمد و دیوں کو بھی جو انہیں کے موافق معانی کرتے ہیں یوں کہنا
 کچھ عجیب نہیں یہ معانی کرنا اسکا حق تعلیمی اور تحقیقی ہی اور وہ ظلم کہ نا قولا و فعلا اور کسحق قیدی اور تقلیدی ہی یہ معانی
 فہمی تھی اب مسود کی لغت دانی بھی دیکھئے سب اہل لغت دوس کا معنی پایا لکھتے ہیں اور کدس بالضم کا معنی خرمن
 اب مختلف کے معنی میں ہی ملاحظہ کریں اگر یہاں دوس کا معنی لیون بے تکلف لغتی و معنوی ہی حاصل ہوتا ہی کہ
 مال پایا لکھا گیا یعنی ہمدی کے مومنین کے پاس اللہ بقدر ہوگا کیونکہ مصدر کہی معنی میں مفعول کے آتا ہی جیسا کہ تب معنی
 میں مکتوب کے اگر موافق تجزیہ مسود کے کدس فرض کریں تکلف لغتی و معنوی اس میں یہی کہ اسکو کدوس بنا کر جمع

۱۰۴
 ضروری ہے کہ وہ ہمدی گئی نہ
 خیالی عوام الناس ہی نہ ضروری
 حضرت رسالت اور جناب شاہ
 ولایت اور امام حسین منہج
 شہادت سلام اللہ علیہم اور
 ہمدی جو بنو ہمدی شیخ حسین
 بنین ہیں اسوال کے کہ کچھ پاس
 برس کے بعد دانی شیخ کہنا ہی
 اسی برس تک یا آخر عمر تک
 جیسا کہ فاموس میں لکھا ہی
 اور طلبہ لکھتے ہیں کہ ان کے
 کے چند درجے ہیں اول لغت
 پادوس نامنے کا نام ہی کہ
 پچھ کو لغت پچھ نہ لکھتے ہی
 بنو دوسے بعد اس کے ثانی ہی
 پھر تباہی لیکن عفا سخت
 مضبوط بنین کے ہیں
 عباد اس کے سن نہ شیخ بنین
 یا کہ کو کہتے ہیں اگر عفا
 مضبوط بنین کی ہیں عباد

جو ان فہم و ادعا تھا
 اور ولایت دوم میں ہی کہ
 جناب الفتویٰ جب لوگ نہ
 صفت ہمدی کی پہنچی نہ
 دنیا کہ وہ ثانی بنین ہی
 ایسا کہ مال اسکا دون
 بنین دوس کہ مال اسکا دون
 کدھون تک دو پہنچ بنین اور
 فہم لکھا ہوا ہی یہاں ہی
 فہم لکھا ہوا ہی یہاں ہی
 ولایت اور سر بنیان اور
 ولایت اور ولایت ہمدی
 بنیان ہی اور ولایت ہمدی
 بنیان ہی رضی اللہ عنہم

[illegible]

وہی کہ امامؑ فرمائے کہ موافق فرمان رسولؐ کے بہتر ہو چکے کہ اب سبب تھا دو تائف با یکدیگر کے ایک فرقہ جو بنا
 ہی جو بہتر وہاں ہی کیونکہ ان بہتر سے ایک سنت جماعت جو ناجی تھے سبب انکار فرمان رسولؐ اللہ کے کہ تصدیق مہدیؑ
 موعود ہی ہاں ہو چکے اب انصاف پسندوں کو چھوڑنا ہی بایات حکمہ اور احادیث صحیحہ ثابت ہی کہ امت مجزیہ
 میں قیامت تک اختلاف و جنگ رہیگا چنانچہ اسکا بیان دلیل دوم میں ہو چکا پھر مہدیؑ پر نام امت ایمان لانا
 کیونکہ صادق اسکتا ہی جب ایسا ہو مخالف مہدیؑ کو کہ عقیدہ سنت جماعت پر ہی رہے ہاں ہی یا نہیں صورت
 ثانی باطل ہی وگرنہ مہدیؑ بیکار محض ٹھہریگی پس پہلی صورت کا ثبوت اس بات پر دلیل ہی کہ جو بہتر فرقے مہدیؑ
 کے مصدقین سمیت امت مجزیہ میں ہوں اس سے ثابت ہوا کہ فتنے دی کیجیگے جو اختلاف کو چھوڑے اور تصدیق
 مہدیؑ موعود کی کئے روایت دوم کا ثبوت رجا جب تک مہدیؑ کی سلطنت الخ مدایت
 مسود کو سبب ہے تعصب و عداوت کے بھلا بڑا کچھ سوچتا نہیں لفظ اقضض صاف دلالت کرتا ہی کہ اس مسئلے
 جناب امام محمد باقرؑ کو ہی زکوٰۃ دینے چاہیے کیونکہ معنی قبض کا مال کو اپنے ملک میں لینا ہی جیسا صراح قاموس وغیرہ
 سے استفادہ ہی اور اسوقت میں خمس خمس وغیرہ سادات کو ملا کرتا تھا اسلئے وہ مال ان پر مکروہ تھا جب خمس خمس عشر
 سادات کو پہنچا موقوف ہو چکا علما نے فتویٰ کئے کہ زکوٰۃ سادات لے سکتے ہیں اور دن کو دینے سے انکا دنیا

انہی کہ امامؑ فرمائے کہ موافق فرمان رسولؐ کے بہتر ہو چکے کہ اب سبب تھا دو تائف با یکدیگر کے ایک فرقہ جو بنا
 ہی جو بہتر وہاں ہی کیونکہ ان بہتر سے ایک سنت جماعت جو ناجی تھے سبب انکار فرمان رسولؐ اللہ کے کہ تصدیق مہدیؑ
 موعود ہی ہاں ہو چکے اب انصاف پسندوں کو چھوڑنا ہی بایات حکمہ اور احادیث صحیحہ ثابت ہی کہ امت مجزیہ
 میں قیامت تک اختلاف و جنگ رہیگا چنانچہ اسکا بیان دلیل دوم میں ہو چکا پھر مہدیؑ پر نام امت ایمان لانا
 کیونکہ صادق اسکتا ہی جب ایسا ہو مخالف مہدیؑ کو کہ عقیدہ سنت جماعت پر ہی رہے ہاں ہی یا نہیں صورت
 ثانی باطل ہی وگرنہ مہدیؑ بیکار محض ٹھہریگی پس پہلی صورت کا ثبوت اس بات پر دلیل ہی کہ جو بہتر فرقے مہدیؑ
 کے مصدقین سمیت امت مجزیہ میں ہوں اس سے ثابت ہوا کہ فتنے دی کیجیگے جو اختلاف کو چھوڑے اور تصدیق
 مہدیؑ موعود کی کئے روایت دوم کا ثبوت رجا جب تک مہدیؑ کی سلطنت الخ مدایت
 مسود کو سبب ہے تعصب و عداوت کے بھلا بڑا کچھ سوچتا نہیں لفظ اقضض صاف دلالت کرتا ہی کہ اس مسئلے
 جناب امام محمد باقرؑ کو ہی زکوٰۃ دینے چاہیے کیونکہ معنی قبض کا مال کو اپنے ملک میں لینا ہی جیسا صراح قاموس وغیرہ
 سے استفادہ ہی اور اسوقت میں خمس خمس وغیرہ سادات کو ملا کرتا تھا اسلئے وہ مال ان پر مکروہ تھا جب خمس خمس عشر
 سادات کو پہنچا موقوف ہو چکا علما نے فتویٰ کئے کہ زکوٰۃ سادات لے سکتے ہیں اور دن کو دینے سے انکا دنیا

۱۰۹
 والہ تعالیٰ شہید علی بن ابی طالبؑ
 دو روزہ روز وراثت کیلئے
 گیسو دار و دامہ دعویٰ کا دن
 حاضر یہ فقہ مہدیؑ موعود دعویٰ
 ہندوین کہہ نازیت موعود
 حدیث مذکورہ نازیت موعود
 ائمہ شیعہ علیہ السلام
 جواب غرض کہ مہدیؑ
 خواہیے میں تہمت کی کچھ نہیں
 اور طوفان کذب و بہتان کا
 اعلیٰ کیوں میں معجزاتی کا

افضل ہی جیسا ہادیہ بین ہی ولایہ فی الی بنی ہاشم لقولہ یا بنی ہاشم ان اللہ حرم علیکم غسالۃ الناس وادساہم و
 عوفہم کہ مہدیؑ نے رسولؐ فرمائے ہیں کہ ای بنی ہاشم اللہ تعالیٰ لوگوں کے مال کی پلیدی تمہر حرام کیا ہی
 اسکا بدلہ تم کو خمس بخش کیا ہی جب وہ خمس نے موقوف ہوا جواز پر فتویٰ ہوا مثلاً خزائنہ الروایت میں ہی فی

العنایہ ویکوہ لہا شمی عند ابی یوسف رحمہ خلافاً للحمید وروی ابو عصمہ عن ابی حنیفہؒ کہ یجوز دفع الزکوٰۃ الی الہاشمی
 فاما کانت لایجوز ذلک الوقت اور ایسا ہی حماد بن وغیرہ سے بھی استفادہ ہی فاما اللہ تعالیٰ زکوٰۃ کا مصرف یوں
 یا دفرمایا ہی قولہ تعالیٰ اما الصدقات للفقراء و المساکین لایہ یعنی بہنیں ہی صدقہ مگر خاص فقر اور مساکین وغیرہ کو
 اللہ تعالیٰ بیان انکا کے قید سے فرمایا کہ صدقہ محتاجوں کو ہی دینا ہی اسی لئے افغانی پر اسکا صرف منع ہوا اور غنی

کو زکات لینا حرام خزائنہ الروایت میں ہی فی الطہرۃ یہ وقال الہاشم سالم عن ابی یوسف رحمہ عن یعل لہ ما یتو
 تسعة وتسعون درہما فتصدق علیہ بدرہمین قال یا خدا واحد او بر واحد ایسے کسی کے نزدیک ایک کم دو سو درہم
 ہوں اسکو زکوٰۃ دو درہم دے تو ایک لے لیوے ایک پھر دیوے کیونکہ ایک کے لینے سے اسکے نزدیک برابر
 دو سو دینا ہو جاتے ہیں کہ غنی ہوتا ہی کہ یہی خلاصہ اس تقریر کا یہی کہ امام محمد باقرؑ اس نے بھی بہنیں لے لے کہ پانچ

۱۹۹
 کہ امام محمد باقرؑ اس نے بھی بہنیں لے لے کہ پانچ
 سبب نازیت موعود دعویٰ کا دن
 گیسو دار و دامہ دعویٰ کا دن
 حاضر یہ فقہ مہدیؑ موعود دعویٰ
 ہندوین کہہ نازیت موعود
 حدیث مذکورہ نازیت موعود
 ائمہ شیعہ علیہ السلام
 جواب غرض کہ مہدیؑ
 خواہیے میں تہمت کی کچھ نہیں
 اور طوفان کذب و بہتان کا
 اعلیٰ کیوں میں معجزاتی کا

اور میں اپنے مضامین
مفتوحہ کو دکھا دیوں کہ جبری
سنائی کھائی اور قوی سنائی
کس جا اور خواہ کس گروہ اور
سنائی مفتوحہ میں فرمایا
اور دوسری حدیث خارجہ ساز
صحیح مسندین کی چاپ
اور ادون فہرستی قوی کا
و دعوی کہان کھائی اور
نقل کی بے غلبہ کہ جیسا کہ
دریث بے اصل

ایک شہد ایک شخص کو دنیا و دست نہ سمجھے اور فرماے ہمدئی کے ساتھ کہ بہت فقیر رہینگے اسکو زکات سے کثرت ہے
مال کا بھی لینا درست ہوگا کہ وہ باوجود فقر اور محتاجی کے مال برابر بائیکا کہ جسکو عدالت کہہ سکتے ہیں کیونکہ جواب محتاج ہو
وہ سب کے برابر اپنے کو بھی رکھنا امر عجیب ہی نہ یہ کہ توکر و بادشاہ ایسا کرے اور عدالت محتاجی میں مشکل ہوتی ہی نہ
فرغت میں اور آیہ خذ من اموالہم صدقۃ سے صاف ظاہر ہی کہ یہ حکم رسول کو ہوا کہ کفار کو یہ عادت نہیں تھی جب ایمان
لائے اُن سے لینے کا حکم ہوا چنانچہ بعد وفات رسول کے اکثر اعراب ہی سبب مرتد ہوئے تھے بعدہ تیری محنت سے
اسکا اسلام تازہ ہوا نہ یہ کہ یہ آیہ دلالت کرتی ہی اس بات پر کہ ہر وقت بادشاہ مسلم رہے اور زکوۃ لیا کرے اسپر سود
دعویٰ ہی کہ اسی پر زمانہ نبوت سے آج تک عمل امت اسلامیہ کا جلا آتا ہی واہ رے علم و دیانت کو نہ بادشاہ ہی
جو اسکے وقت احکام شرعیہ برابر جاری ہوئے جو جانیکہ زکوۃ وغیرہ برابر لیوے اور خرچ کرے بلکہ رسول اللہ خلافت کے
بعد از کے بادشاہوں کو بہار کھاتے کتے اور ظالم فرمائے ہیں کہ یہ بات بہت احادیث صحیحہ سے ثابت ہی با این
آپ ہی کہتے ہیں کہ اُس زمانے کے سلاطین چونکہ زکوۃ کو موقع پر صرف نہ کرتے تھے حجاب اس جالاک طبعی اور خوش گنجی
اسکے قطع نظر بیان کو نہ قرینہ اس بات پر وال ہی مگر یہ تفسیر بالراء ہی کہ جسکے لئے رسول فرماے جو اپنی عقل سے
قرآن کی تفسیر کیا اسکا ٹھکانہ و مرنج ہی اب اس روایت سے ہی پایا جاتا ہی کہ ہمدئی درویش و فقیر رہینگے نہ باد
لاکن مسود دولت طلب دنیا کا ایسا محب ہی کہ ہر ہر سخن سے دولت دنیاوی دہوندتا ہی اسکے بطلان پر یہی
دلیل پس ہی فرما اگر کوئی اپنے مریدین اور عیال کے ساتھ عدل و انصاف کا پیشہ اختیار کیا ہو وہ بھی عجوبہ ہی
مگر غرض امام باقر کی یہی کہ ہمدئی سرکا یون کام کر نیوالا دوسرا ہنگا چنانچہ ویسا ہی ہوا کہ آپ جناب امام علیؑ کی روز
خاقر رہے اور سب ادنیٰ اعلیٰ قریب و بعید کو برابر جو کچھ ملتا تھا سویہ کر دیتے تھے چنانچہ حج کے وقت بعد چالیس فاقوں
بطریق سوال کچھ ملا سو آپ تناول نہیں فرمائے اور اصحاب پر علی السوئے تقسیم کر دائے پس موافق فرمان جناب امام
محمد باقرؑ کے ہمارے امام علیؑ اطاعت و نافرمانی خدا کی اطاعت و نافرمانی ہی روایت سوم کا ثبوت
رجا دعویٰ محض سے الخ ہدایت یہ اعتراض بعینہ اہل کتاب کے اعتراض کے برابر ہی کہ ہمارے رسول پر
کئے ہیں چنانچہ اسکا ذکر کچھ باب دوم کی ابتدا میں ہوا اور یہ آیہ اسپر دلیل ہی قوله تعالیٰ ان الذین یجادلون فی آیات
بنیر سلطان اتہم الایہ اسکے نیچے صاحب حسینی لکھا ہی بقول بعض مفسران جدال کنندگان یہود و ذنکہ حضرت را گفتند
تو صاحب مانعیتی بلکہ اد ابویوسف بن مسیح بن داؤد است یعنی دجال کہ سلطنت او بہر و بحر فرار سد و جو نہای آب و
ردوان شوند و بادشاہی بایانہ گرد و دو آتینی است از آیتہای خدا تعالیٰ این آیہ نازل شد کہ ان الذین یجادلون

دینی مقول سابقہ بھی محبت کی
 پہنچنے کی اور اگر کوئی محبت
 کو بھی پہنچنے کو دوسرے مقول نہ
 کی بخیر نہ یقین ہو دینی اسوا
 کہ اس باب میں کوئی حدیث
 یقین میں دوسال میں ثابت نہیں
 ہوئی اور یقین اور قیاس کا ایسے
 امور یعنی میں کیا اعتبار ہی ہو
 کہ جیسا کہ قیاس کی تاریخ کا ذکر
 نے کی کہ یقین بنائی چنانچہ فرمایا
 ہی کہ اسلک اناس عن ابن عمر

فرض نما علیہا عند وقت غیبی
پہن تم سے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم
گو وقت قیامت اور کسی گزند و کد
علم و دیانت اور کسی گزند و کد
اللہ تعالیٰ کے کلام عربین انکو
حضر کا ہر حال ہی اس بات پر
اور کہ وقت قیامت منحصر ہی
ذات باری پر حال انکو قیامت
کے آنے پر بے مسامحہ کو
یعنی ہی لیکن وقت و تاریخ
اور کسی کی کو نہیں

بیعت بنگلہ کے کہ اس میں
 میں اٹھ اور تین اور تین
 فیاس سے بیعتوں کی تاریخ
 شہر انہا بیت خطایاں چنانچہ
 شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ
 اللہ علیہ سارا کشف من
 مجاہدہ ذہنہ لاندہ الافانہ
 نفس فراتے ہیں کہ گوشت کی
 زبان پر ایک حدیث شریف
 میں ہے کہ انہی علیہ السلام
 لکھتے تھے کہ فی ذہن الف ستر

ابانکہ منازعت کنند در باب و حال و اور آیتہ اللہ میدانند در دہائی الشان کبریت یعنی ہوا، حکومت و سلطنت کہ
 بدان نخواہند رسید الخ ایسا ہی مصادرہ علی المطلوب ہر نبی کے واسطے ہی کہ وہ جہان کہیں اس خط کی دلیل بتاویں
 منکرین ہی بول سکتے ہیں فاماحب ثابت ہوا ذکر جہدئی کا اسفار انبیاء میں ہی پس جہدئی موعود حقیقی میرا ذکر اسفار
 انبیاء میں ہی کہے یا نہ کہے ثانی باطل ہی کیونکہ ہر خلیفہ اللہ کو ضروری ہے کہ اپنے احوال و مراتب سے اپنے مومن کو خبر دے
 چنانچہ ہمارے رسول بھی ایسا ہی فرمائے اور علمائے یہود و نصاریٰ بھی یونہی ہی اعتراف کئے پس اول مسلم ہو واجب
 یقین ہوا کہ جہدئی موعود کا ذکر اسفار انبیاء میں ہی قرآن میں ہونا بطریق اولیٰ لازم آیا کہ یہ سب کتب سماویکا خلاصہ ہی
 اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہی کوئی رطب یا لبس نہیں جو اس کتاب میں مذکور نہیں پس ذکر جہدئی کہ آیت کبریٰ سے ہی قرآن
 میں ہونا واجب ہوا کہ لوگ نہ سمجھیں یا نہ بیان کریں جیسا تورات و انجیل سے علماء یہود و نصاریٰ ہمارے رسول
 کے ذکر کو چھپائی پس جہدئی موعود حقیقی کہ جب کا ذکر ہی اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہونا ضروری ہے کہ میں قرآن
 ہی اور کعب الاحبار رحمہ اسفار انبیاء میں جہدئی کا ذکر دیکھا ہوں کہنے سے یہ کہ کیونکر ثابت ہوا کہ قرآن میں نہیں اور
 صحابہ سے لیکر حدیث تک ہمارے امام کے یہ بھی کسی نے نہ لکھا کہ جہدئی کا ذکر قرآن میں نہیں عجیب مسود کی
 اس جرات پر ہی کہ دلیل پنجم سے عمر دنیا کے بحث میں حدیث الدینا بسعۃ آلف سنۃ آفا فی آخری الفاک کے نیچے رفع الدین
 دہلوی کی کچھ تفسیر لکھ کر کہتا ہی بعض بات متاخرین کے ذہن میں ایسی آجاتی ہی کہ اگر مستعدین سننے نہایت تحسین کرتے الخ
 اُس پر یہ قول دلیل کے طور پر لکھا ہی وہ کم ترک الاول للآخر یعنی کتنے امر ہیں کہ چھوڑ دیا اول والوں نے آخر والوں کے لئے
 جب عوام علماء اگلوں سے چھٹی بات بیان کریں اور اسکو لوگ ایسا مانیں کہ یہ کہنے لگیں اگر اگلے یہ بات سننے نہایت
 تحسین کرتے پس جہدئی کہ خلیفہ اللہ معصوم علی الخطا ہی کو ہی امر قرآن سے من جانب اللہ بیان کرے کہا مانعت ہی
 بلکہ بعض اکابرین غسریں اور اولیاء اللہ سے کہتے ہیں کہ قرآن کا بیان مراد اللہ جہدئی کا کام ہی اور جہدئی کہ رسول طبعہ
 انبیاء میں داخل رکھے ہیں جیسا عبد الرزاق کاشی شیخ اکبر وغیرہ اور دوسرے علماء حدیث و اصول وغیرہ کہیں کہ تاخیر بیان
 وقت حاجت تک جواز ہی اون سے نووی ہی کہ شرح مسلم میں اسامہ رضی اللہ عنہ قتل کئے سو ذکر میں لکھا ہی اور صاحب طوطی اور ابو شکر
 سلمیٰ صاحب تمہید میں اور احکام ہمارے امام کے ظلم و عیب پاک رہنا دلیل مفہم ہے کہ اخلاق کا بیان ہی ظاہر ہوگا
 انشاء اللہ تعالیٰ پس جن امور کو منکرین متعصبین عیب ظلم سمجھیں اور وہ مطابق کتاب و سنت ہو عین عدل و انصاف تحریر کے الزام
 خصم اور ثبوت مدعا کے لئے دلیل قوی ہی اور ایسے دعوے سب ثابت اور مؤمنین کئے اور منکرین ایسا ہی انہی معترض رہے
 فاما مصادرہ جب ہوتا ہی کہ دو امر میں ہر ایک دوسرے کا موقوف علیہ تحریر بیان تو جہدویت کی ثبوت کے کئی دلیل ہیں کہ

میں از بریں نہ شکر لکھتے اور
 اس کا جواب دے چکا ہوں کہ
 یہ حدیث باطل ہی کہ کہیں ہی
 اصل نہیں ثابت ہوتی ہی اس
 عجیب باجربہ ہی کہ اس
 کہ تفسیر سورتا نوے میں ایک
 شخص ایک جہد سے عالم حکم کے
 فنون کے نقل لایا کہ جبار و اب
 کی اس سے کجا کہ وہ مسطور ہی
 ۱۱۱
 اوس میں لکھا تھا کہ اس بزرگ
 نے اس حدیث پر اتفاق کرکے
 بجز نیکی ہی کہ دوسریں حدی
 میں تخریج جہدئی کا اور دجا
 کا اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا
 ہو کر اتمام علامات نبوت
 ظہور پاک و مہجوعا جاد و گار
 بعد چالیس برس کا قبل نام
 ہوسا ہزار برس کے دوسرے
 صور کا ہوسا حضرت قائم ہو جاوے گا
 جیسا کہ حدیث میں یہ کلام صادر

انہی نہایت عجیب معلوم ہوا
 اس کے کہ از بریں فطرت
 دوسریں باتیں ہیں اور ان نام
 اور مذکورہ کا اس میں
 لا ہونا ظہور علی ہی اس
 کہ وہ بات کہہ سے معلوم ہوتا ہی
 کہ ہندی سات برس پہلے ہوا
 سے بیعت اور دجال ہی نامی
 صدی پر لکھا اور کچھ کہ دوسریں
 ایسا اور عیسیٰ علیہ السلام اور ذکر
 اوسکو قتل لکھا جائے گا

زمین زنده رہنا
 پھر جو طلاق بائن کا مہر سے
 آدمی ایک سو تیس برس دینا
 بیٹا اور درمیان دو تون کرنا
 چالیس برس کا فاضل رہنا
 سب دو سو فیروز ہو جائیں اور
 اود میں تون چوچاں اور
 طلاق میں سکون ملے
 کھنڈر فاضل ہو گا اور پتک
 نہ ہندی غلام ہو سہ روز چال
 نکاح اندھدی و دھال سے

بیان اسکا مجھلا سی باب ابتدا میں گذرا اور مفصلاً تو یہ ساری کتاب ہی روایت چہارم کا ثبوت
 رجاء غرض کہ سکینس انج ہدایت جس قدر کہ رسول اللہ کو حاصل تھا مثلاً رسول کو کفار اگرچہ کئی طور کی ایذا
 مگر آپ نے انکے لئے کبھی بد دعا نہیں کہنے بلکہ یہ عرض کہے کہ یا اللہ انکو سیدھی راہ دیکھا ویسا ہی ہمارے امام باوجود
 اس تکلیف دینے کے کہ مسود اس سے متوراً ذکر باب دوم میں کیا ہی اور اسمیں آگے کچھ شتم لکھتا ہی کبھی وعابہ نہیں کہنے
 باوجود جانتے تھے کہ اگر بد دعا موزوں کہنے کریں تو ہلاک ہو جاویں رجاء اول میں بھی الہ ہدایت منکرین
 ہر خلیفہ اللہ کے افعال واقوال میں مرد رہے ویسا ہی آپ بھی مرد رہنا لازم ہی فاما عرۃ اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں کو اور مٹوز
 کو دیا ہی نہ کفار کو قولہ تعالیٰ دسین ہین اللہ فامہ من مکرم الایہ بلکہ رسول کے وقت میں کفار کو قید کے باندی غلام بنائے او
 ان کے عورات بے نکاح حلال ہوئے اور جزیہ لئے اور کئی طرح کی سبزی کے فقط پگری مکانا کہا بغیر قتی ہی اس طور سے
 منکرین کے ساتھ پیش آنا عین عدل انصاف کا اظہار ہی نہ نقصان سکینہ و قارچا پھر مسود کے لائے ہوئے آیات سے یہی
 ثابت ہی کہ مومنین آپس میں ملائیت و عفو کریں نہ کفار سے اور اللہ تعالیٰ مومنوں کے لئے فرماتا ہی رجاء ہنیم و اشدا علی
 بلکہ توہین کفار کی واجب ہی اور تحقیر انکی حرام اور ہر نبی اسکی خبر دیا ہی اور ہمارے امام نے بھی تعلیم ایسا کہے کہ منکرین
 گو کہ فاضی بھی کہلاوے اسکی عزت اتنی ہی ہی کیونکہ صحت مرتبہ تقاضا موقوف ہی صحت ایمان پر رجاء اور حال احوال انج
 ہدایت مسود یا مرد انصاف نامے کے عبارت کی نہ بھی یا عہد موافق اپنی طریق قدیمی کے قطع و برید کیا لینے
 انصاف نامے کا باب سوم منکرین کی منع اقتدا میں ہی سوا سکا برعکس لکھ دیا انصاف نامے کی عبارت یہی ہی
 باب سوم دغا بد بنال منکران جہدی گزاردن حضرت جہدی مانڈ گزاردن بد بنال منکران جہدی منع کردند و فرمودند
 اگر مانڈ گزاردہ باشد بگردانید و نیز نقلست کہ از روز کہ در شہر تھتہ مخلفت ظاہر شدہ تا مجدیکہ لشکر تا مکر و زندہ دران روز
 بعضے انیاران جہدی پیش میران عرض کردند کہ امر و زندہ دران شہر رفتہ بودیم و مانڈا امام مخلف جہدی گزاردیم حضرت
 میران فرمودند کہ مانڈ گزارد و اندید بعدہ باران عرض کردند کہ اگر بچان دوگان رویم چہ کنیم فرمودند جماعت شدہ بر وید
 و مانڈا جماعت بگزاید پھر ویسا ہی بہت نقلیں لکھ کر یہ نقل لکے ہیں و نیز نقلست کہ در موضع بہدریوالے اکثر جہان
 و میان نعمت اللہ بعد از ظہر محضرہ کردہ بودند و گفت و گو ہمیں بود کہ دبنال منکران جہدی مانڈ گزاردند بعدہ بعضے یاران
 فرمودند کہ میران مانڈ جمعہ و ہر دو عید بد بنال مخالفان گزاردہ اند اگر روانہ ہوئی چہ گزاردند ہی بعدہ میان سید خوند میر
 و میان نعمت و بعضی کسان فرمودند کہ مادرین مغیبت نہ افیم کچھ میران امر کردند ان بکنیم و آنچہ منع کردند ان بازانیم
 دران مجلس اسین مافل حاضر بود حکم اسین نقل حکم نقلہای مافیلست لینے عدم جواز بلکہ صاف موجب عصیان اس سے ظاہر ہی

پہلے بہت ہی علامتیں پائی گئی
 سب کا راز اس کے واسطے چاہئے
 او میں سے کوئی واقعہ نہیں
 کس طرح غلطی کی کہ اس بزرگ کے
 سب کچھ ہو یا وہ یہ حال ہی
 بلکہ اگر اتنا سہ ہزار ہر تون
 دھال ہو دس چھ لکھ لکھ
 احتمالاً تو نہ کیا ہی جب بھی بد
 اس کے دوسو سے زیادہ دینا
 یہی اور اگر گیارہویں صدی
 یہ تون دھال ہو تو اور بھی
 زیادہ دست چاہئے لیکن
 یہ اصل حکم نہیں کہ نیکو
 دست کیسے پہنچے نہی خاصاً
 کیا چاہئے کہ ایسے بزرگ
 کہ شیخ جمال الدین خان
 واسطہ سے اسکا بکر بار
 پہنچے یہی ہی صیبت بار
 سکون تاجا رہو کا کھایا
 کہ قیامت بیکردی اب ہم
 آگ دو سو چالیس برس
 اوس بزرگ کے خیال میں
 میدان خوشنما بینا
 نہ جگ عالم نہ منج
 کی یاد ہی دیکھ کر
 یہ نام نہ ہوئے
 یہی شیخ کے فرزند
 سکون تاجا رہو کا کھایا
 کہ قیامت بیکردی اب ہم

زمین زنده رہنا
 پھر جو طلاق بائن کا مہر سے
 آدمی ایک سو تیس برس دینا
 بیٹا اور درمیان دو تون کرنا
 چالیس برس کا فاضل رہنا
 سب دو سو فیروز ہو جائیں اور
 اود میں تون چوچاں اور
 طلاق میں سکون ملے
 کھنڈر فاضل ہو گا اور پتک
 نہ ہندی غلام ہو سہ روز چال
 نکاح اندھدی و دھال سے

معلوم ہو رہی ہے وہ بلاشبہ
 اوس کی قید و بند سے بے پروا
 نہیں ہی ہو گئی اور اس کو
 حضرت علامہ الغیب سہیل
 اور یانہیں اور علم غیب
 کا نہ صحابہ معلوم ہیں نہ دیگر
 اس واسطے کہ

کوئی روایت ایسی نہیں
 کہ پہلی کہ اس میں کوئی
 کی چھین ہو کہ ہندوؤں سے
 علامہ کہ وہ ضابطہ میں
 دس گناہ رکھنے میں ہیں
 شواہد الہیات اور مطلق الہیات
 اور انصاف و غیرہ کی بین
 احادیث موضوعہ باطلہ
 مالک بن انس مقدس میں
 ایک حدیث حب وغیرہ بنی
 کہ سابقین مذکور ہو چکا

کہ ثابت ہوا لوگ ان سے مستغنی تھے الخ باوجودیکہ کئی آدمی آپ کے محتاج تھے حسین سب قسم کے لوگ تھے لیکن بادشاہ اور اعلیٰ
 فقر وغیرہ رجا بلکہ دین میں بھی الخ ہدایت اسکا نام محتاجی نہیں معنی محتاجی کا مذکور ہو چکا ایسے امور کی مصلحت
 بجز اللہ تعالیٰ کے خلیفوں کے دوسرے کو کب خبر ہوتی ہی مثلاً رسول عبد اللہ بن ابی منافق کی میت پر نماز پڑھنے چاہے اور
 عمر نہ شدت عرض منع کئے تب بھی مانے آخر وہی اسکے منع میں ڈار رہی اور بدر کے قیدیوں کے قتل وغیرہ کے باب
 میں بھی موافق عمر کے وحی آئی اور رسول محرم کی دستوں میں تاریخ روزہ آپ رکھے اور اصحاب کو روزہ رکھنے حکم کئے
 تو عرض کئے کہ یا رسول اس روز کی تنظیم یہودی بھی کرتے ہیں تو فرماے کہ اگر اگلے سال رہوں تو دوسرے روز بھی
 البتہ روزہ رکھوں گا یہ بن عباس کی روایت سے بخاری مسلم میں موجود ہے کیا اس سے یہ بات صادق آتی ہی
 کہ رسول امور دینی میں اپنے اصحاب کے محتاج تھے با این مسودہ نقل جو دلیل لایا ہے کچھ متواتر نہیں روایت
 پنجم کا ثبوت رجا دونوں روایتوں میں الخ ہدایت اہل انصاف کو چاہئے کہ خوب نظر غور دیکھیں کہ سارق
 کون ہی چور کے دل میں چوری بسے لیکن اس حدیث میں حصوں الضلالت اور قلوبا غلغا متعلق میں یفتح کے ساتھ اور رسول
 حصوں الضلالت یعنی گمراہی کے قلعے فرماے نہ گمراہوں کے قلعے اگر قلعے حقیقی منظور ہوتے حصوں المضلین کیوں فرماتے
 اور یہ تفسیر اسی لئے فرماے کہ اندھے دونوں کے لوگ کہیں ایسا اتنا معنی نکر میں پس معنی ظاہری ہی ہی کہ ہدیٰ کھولے گا گمراہی
 قلعوں یعنی دونوں کے پردوں کو جو وہی ضلالت ہی اور یہاں گمراہوں کے قلعے مٹنے کرنا خلاف ظاہری کیونکہ الفاظ حدیث
 ظاہر اس بات پر محمول ہیں کہ گمراہی کے قلعے جو پردہ ضلالت قلبیہ ہی اسکو کھولے پتھر گچ اینٹ وغیرہ کے چنانچہ اکثر
 محاورہ عرب میں یفتح قلوبا غلغا بولتے ہیں جیسا جلال الدین سیوطی نے جلالین میں اپنی تفسیر کی ابتدا میں جو نیمہ بقیہ ہی
 لکھا ہی عسی اللہ ان ینفع بہ لفعلا جاد یفتح بہ قلوبا غلغا حبسا اللہ تعالیٰ فرماتا ہی قالوا قلوبنا غلفت کس لئے کہ یہ بات ظاہر
 ہی زمین آج کل امت اجابت محمدیہ یعنی سب قسم کے مسلمانوں سے بھری نہیں ہی ایسا ہی سب زمین کفر و ضلالت
 بھی پر نہیں ہی اگر اکثریت سے مراد دین تو مسلمان جو کہلاتے ہیں ان سبہوں کے نسبت کرتے کفار کی حصے زیادہ میں
 باوجود اسکے کہ رسول اپنے وقت میں فرماے کہ یحییٰ اللہ بالکفر یعنی میری دعوت سے اللہ تعالیٰ کفر محو کر دیا کہ اسوقت
 تو اسوقت کے اسمی مسلمانوں سے ہزاروں حصے کمتر تھے نہایت ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی کم و بیش وقت وفات جناب
 رسالتا تک کے مسلمان ہوئے تھے پس نسبت بنی آدم کے یہ لاکھوں حصہ بھی نہیں ہوتے اور شعیب ؑ کے وقت کی خبر
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ اسوقت سوا شعیب کے دو بیٹوں کے ان پر کوئی ایمان نہ لایا پر یہی فرماے لا تغدوا فی الارض
 بعد اصلاحا یعنی فساد مت کرو زمین پر بعد درستگی زمین کے اس آیت میں لفظ ارض مطلق ہی ویسا ہی حدیث

کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور
 کہ سابقین مذکور ہو چکا اور

۱۱۴

نہ سمجھا کہ لیکن ان کے خلاف
 رضی اللہ عنہما سے بھی نہیں
 چنانچہ حسن لہری و علی الدین علی
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر
 وغیرہ لوگ کہنے لگے کہ متواتر

اور جو وہی صاحب
 الانس و فیہین سکون
 از تبیین بنی خاندان
 بن اور وفات نہ چھوڑ
 علیہ کا تولد نہ ہوا
 علی الدین بن علی بن
 صدی کا متواتر کیا
 مذکور ہے اولیٰ و ثانی
 پانچواں کہ میں ہی اور
 کہنے میں ہی اور وفات نہ

عقیدہ بنی برکت
سجائے اندک اسلوب
عیا کر حکم میں دیوگ
سلفیہ کہنے میں دیوگ
بناج میں دیوگ
میں اور پھر کثرت آسانی
عظم غنائی کا کیا چھوٹا
سایک کثرت ازید بنی
بیان ایک نقل حسب حال
راہ حکایت میں
دارانگو نے دینے چاہیے

مذکور میں کہ یہاں تو کہ دروان حصہ بلکہ کہ دروین حصے کا کہ دروان حصہ متصور نہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہاں زمین کثیفیت سے بھرنا ہی نہ کمیت سے پس کثیفیت سے بھرنا ہی ہی کہ جہاں تک کہ امت محمدیہ ہی سب پر دعوت امام ظاہر ہو چکی چنانچہ قبل تین سارے تین سو برس کے مکہ معظمہ سے دہان کے علما ہمارے لوگوں کے قتل پر فتوے ہندوستان کو بھیج چکے ہیں جو چاہے کہ آج کوئی ایسی جگہ نہیں کہ وہاں یہ خبر نہ پہنچی ہو پس جہاں جہاں کہ امت محمدیہ ہی وہاں وہاں تذکرہ مذہب محمدیہ ہی اسکے سوا حیدرآباد میں شمس لکھی شہادت کی خبر تمام ملک انگلستان میں کہ جسکو انگریز پر وہ کہتے ہیں اخباری کو اعزازات پہنچ گئی ہی اور تشبیہ برابر ہو کر یہ بات ثابت ہو چکی صاحب سراج الالبصار نے بعد روایت حدیث کے لکھے ہیں وہاں معنی یہاں الارض تسلا عدلا کا طمیت جو را وظلم اسکا ذکر دلیل دوم میں مفصلاً لکھا گیا ہی کہ یہی معنی زمین کو عدل سے بھر دینے کا ہی اور فقرہ آخر اس حدیث کا جو روایت ابو نعیم ہی کہ وہ بھی اسی معنی پر دال ہی حذف کہان ہوا کہ جسکو سمرقہ کہا جاو یہ بھی اگلے بہتان سر کیا ہی اور صاحب سراج الالبصار سب حدیث بیان کئے اور معنی مطابق روایت و روایت کئے ہیں اور موعود و قول تعالیٰ افتمنونا الایہ کا مسود ہی کہ طالب دنیا ہی اور اصل مطلب حدیث کے منکر اور روایت احمد بن حنبل میں بھی مسود ہی یہی پیشہ اختیار کیا ہی و اگر نہ کوئی اپنا مطلب ایک دلیل سے ثابت ہونے پر دوسری دلیل جو اپنے مطلب کو بگاڑے بکھڑو ہاؤ و مدد کے کا ہیکو لا الی اصل روایت احمد بن حنبل کے ترجمے کے بعد مسود لکھا ہی صاحب سراج الالبصار کس قدر رنج و ہلاکت خلاصہ اس روایت کا سات امر ہیں ایک یہ کہ محمدی عمرت رسول سے ہونا یہ دلیل اول کے ثبوت سے ظاہر ہی دوسرا اختلاف و زلازل امت جو ہوئے ہیں پڑ ظاہر ہیں یعنی مذاہب و دین و باطلہ بغیر فرق کثیرہ کہ زلازل جمع زلزلہ کی پاؤں پھسلنے کی معنی میں ہی جیسا خصیصہ کی جمع حضایں ہی نہ جمع زلازل الارض کی اور عطف اسکا اختلاف پر ہی تیسرا عدل سے زمین کو بھرنا یہ بھی دلیل دوم کے ثبوت میں اور اسی دلیل کی روایت ابو نعیم کی ثبوت میں قریب نہ کہ ہوا بلکہ اور متعدد جائے میں اسکا بیان ہو چکا ہی جو مختار رضی رہنا اہل سما کا امر اعتقاد ہی ہی کہ متعلق ہی صحت محمدیہ کہ اسکا ثبوت فقط مؤمنین کے لئے ہی اور راضی رہنا اہل ارض کا ایسا کہ جیسا زمین کو عدل سے بھرنا ہی اگر کل اہل ارض مراد ہیں تو خود الفاظ حدیث مناقض ہیں یعنی غنا مقید اور متعلق ہی قلوب امت محمدیہ کے لئے نہ نامی اہل ارض کے اور امت محمدیہ میں قیامت تک جنگ رہنا دلیل دوم میں اتحادی صحیح سے ثابت ہو چکا غنی کرنا قلوب امت محمدیہ کا بھی مانند زمین عدل سے بھر شکے ہی اس میں چند نکات ہیں اول یہ کہ نام امت کے دو لکھو محمدی غنی کرنا بہت آیات و احادیث کا خلاف ہی کیونکہ امت محمدیہ نام محمدی کے مطیع رہنا نہ عقلاً ممکن نہ فقہاً کہ ابتداء جہاں سے رسول تک کسی نبی کے وقت میں یہ اتفاق نہوا بلکہ عیسیٰ کے وقت میں بھی محال ہی کس لئے کہ رسول فرماتے ہیں میری امت میں تلوار قیامت تک

بادشاہ کے سامنے اور کی نہایت
تذکرہ کی اور خدایان اس بات
کہ ہو سکے کہ بادشاہ اور کی نہایت
چلین خواب سوار خدایان و زیار
مض کی کہ بعد تحقیقات کے جانا
چاہئے دارانگو و خدیجہ ہوس
شاہ جہاں افغانی خاطر سے سوار
ہو سکے جب بادشاہ مع دارانگو
سوار خدایان کے فقیر صاحب کی

افغانی میں پوچھنے اور فوجوں نے
توڑنے کے اور مسکوت ظاہر کرنا
ذوالقہن اپنے شخص کو کمر
دستاختار دوا دیو بنوہ کو
بادشاہی دسکے گئے شاہ چہاں
نہر ہوس کہ یہ کاپک ہی کی
سکندر اور کجا توڑ کہ دو فوجیں
ہزار سال کا فاضل ہی لیکن
عالی و صلی سے چپ رہے
بعد اس کے فقر صاحب نے ارشاد

زبانیا کہ خداس واد انجوبی
ایک آدمی کے لیکن یہ پراکیا
کہ نام حسین کو نہیں کور دیا
شاہ جہاں سے یعنی نیکو پر
ہزار سال کا فاضل ہی لیکن
ای امام حسین کو نہیں کور دیا
نہیں کور دیا امام حسین
لوں کا اس واسطے سے پراکیا
امام حسین کو نہیں کور دیا
نہایت اعزاز و افتاد تھا
فقر صاحب نے کہا کہ جہاں

۱۱۶

بہارِ ائمہ نہ ہو سکے نہ سکونگنا تو انکو دیسا ہی ملا اور آخر اُس سے باز اگر ایسی فقیہی کہے کہ ان کے دیکھنے بعد جو حضورؐ ان کے
کے انکشافات ہوا یہ نہ ثابت ہوئی کہ ملک سخن انجیا خورد و آنجا برد سا تو ان نو برس تک بعد دعویٰ کے امام کی بقا مسود
اُسکا خود قابل ہی کہ باب دوم میں تفصیل فرم کر کیا پس اس سے ایک ٹکڑا ذکر کرنا بطور سرور و خذف نہیں بلکہ اسلئے ہی کہ وہ
فقہہ سال ہی تمام حدیث کے معنیوں کو اور اسکے بعض کی معانیان دوسرے روایتوں سے ثابت ہو چکے ہیں مثلاً تقسیم
بالسویہ اسی دلیل کی روایت دوم سے اب اہل انصاف کو واجب ہی کہ بغیر تمام مسود کے مسود کو اور اس خادم الفقر کے
کلام کو ملاحظہ کریں اور وادحق پرستی کی دیوین عذاب اللہ لمن انکر عن الحق **روایت ششم کا ثبوت**
سجاء دہانے بدعات سے الخ ہدایت دیسا ہی ہمارے امام مکمل بدعات منہرجات کو جو بعد رسولؐ کے اپنے
وقت تک مروج پا چکے تھے ایسا نابود کئے کہ تاج وفات جناب امامؑ سے کچھ کم چار سو برس ہوتے ہیں ہمارے یہاں
کوئی بدعت عملی اور اعتقادی کو دخل نہیں فاما کل امت سے مرفوع ہونا عقلاً و نقلاً ممنوع ہی کہ دلیل دوم سے یہاں تک
کہی جاے اس امر کا ثبوت ہو چکا کہ جہدئی سے مخالفت کرنا بعض امت محمدیہ کا امر ضروری ہی پس امت مخالف سے دہانہ چہند
اس روایت سے مستفہم نہیں کہ کا ضعیف رسولؐ اس پر دلیل ہی کہ بعض اہل کتاب و مشرکین اس جناب پر ایمان لائے نہ ساری
جہان اور منکرین ایسا ہی اعتراض کئے کہ جس کا ثبوت کل اہل زمان کے واسطے ہو چاہئے کہ اسکے عامی اہل زمان مطہع ہوں
اور اسکو یقین کریں مثلاً امت عیسوی نے اپنی کتاب کے ۵۶ صفحے پر جو تھے باب میں لکھا ہی جب خدا کسی نبی کو ایک
قوم کے لئے بھیجتا ہی تو اسکو ایسی سند عنایت کرتا ہی کہ اُس قوم کے لوگ سمجھ سکیں یا اگر کام دنیا کے واسطے سمجھے تو اسے ایسی
سند دیگا کہ عامی عالم اسکو نبیؐ برحق جانے و بدل و جان مانے انتہی پس ایسا ہی جہدئی پر بھی جواز ملی مومن تھے ایمان
لائے اور انہیں سے بدعت مرفوع ہو چکی کہ امام محمدؑ باقرؑ نہ یہ فرمائے ہیں نہ یہ کہ بدعت بداتہ جہان سے مرفوع دہانہ
ہو جاوے اور یہ قول مسود کا کہ خطا سے مجتہدین کی حکم نبی کے واسطے بہت بڑا علم چاہئے الخ عدم علم حدیث پر دلیل ہی
جو جہدئی کے شان میں ہیں اور بزرگان دین جو احوال جہدئی بیان کئے ہیں اُس سے جہالت یا انکار کر کے مجاہدہ لیا
لکھ دیا کیونکہ رسولؐ جہدئی کو خلیفہ اللہ فرمائے پس چاہئے کہ خلیفہ اللہ کا علم قطعی و یقینی ہو کہ جس سے قیاس متعلق نہ
قیاس متعلق علم ظنی کو ہی اسی لئے رسولؐ جہدئی کو لایحلی فرمائے کہ جسکے بیان میں صاحب یواقیت نے شیخ اکبر کے
حوالے سے ۶۵ دین بحث میں لکھا سو اُسکا خلاصہ یہ ہی کہ کباشیخ اکبر نے کہ جہدئی معصوم اپنے حکم میں ہیں کیونکہ رسولؐ
جہدئی کی شان میں لایحلی فرمائے اور جہدئی کو انبیائین گئے ہیں اور جہدئی پر قیاس حرام ہی کیونکہ وہ اپنی جانب سے
کچھ نہ کہیں گے اور کہے کہ اگر رسولؐ جہدئی کے وقت ہوتے تو جو جہدئی کے وہی حکم کرتے اور علما انکے وقت میں اجتہاد و موقوف

بجرح امر نہ ہو یکے نہ سکونگھا تو انکو دیسا ہی ملا اور آخر اُس سے باز اگر ایسی فقیہی کے کہ ان کے دیکھنے بعد جو حضور میں امام
 کے انکا انتقال ہوا یہ بشارت ہوئی کہ ملک بنج ایجا خورد و انجا برد سائوان فو برس تک بعد دعوی کے امام کی بقا مسود
 اسکا خود قابل ہی کہ باب دوم میں تفصیل فرمادیا پس اس سے ایک نگرہ ذکر کرنا بطور سرور و خند نہیں بلکہ اسلئے ہی کہ وہ
 فقرہ سال ہی تمام حدیث کے معنیوں کو اور اسکے بعض کی معانیان دوسرے روایتوں سے ثابت ہو چکے ہیں مثلاً تقسیم
 بالسویہ اسی دلیل کی روایت دوم سے اہل انصاف کو واجب ہی کہ جو تمام مسود کے سوا کو اور اس خادم الفقر کے
 کلام کو ملاحظہ کریں اور واقعہ پرستی کی دیوین مذہب اللہ لیں انکر عن الحق روایت ششم کا ثبوت
 رجحان دمانے بدعات سے الخ ہدایت دیسا ہی ہمارے امام ء کل بدعات متخرجات کو جو بعد رسول کے اپنے
 وقت تک مروج پا چکے تھے ایسا نابود کئے گئے تاج وفات جناب امام ء سے کچھ کم چار سو برس ہوتے ہیں ہمارے یہاں
 کوئی بدعت عملی اور اعتقادی کو دخل نہیں فاما کل امت سے مرفوع ہونا اعتقاد و عقلا ممنوع ہی کہ دلیل دوم سے یہاں تک
 کہی جائے اس امر کا ثبوت ہو چکا کہ جہدی سے مخالفت کرنا بعض امت محمدیہ کا امر ضروری ہی پس امت مخالف سے دمانا ہر چند
 اس روایت سے مستفہم نہیں کہ کا ضیع رسول اس پر دلیل ہی کہ بعض اہل کتاب و مشرکین اس جناب پر ایمان لائے نہ ساری
 جہان اور منکرین ایسا ہی آخر ارض کئے کہ جس کا ثبوت کل اہل زمان کے واسطے ہو چاہئے کہ اسکے قافی اہل زمان مطہع ہوں
 اور اسکو یقین کریں مثلاً امت عیسوی نے اپنی کتاب کے ۶۵ صفحے پر چوتھے باب میں لکھا ہی جب خدا کسی نبی کو ایک
 قوم کے لئے بھیجتا ہی تو اسکو ایسی سند عنایت کرتا ہی کہ اُس قوم کے لوگ سمجھ سکیں یا اگر کام دنیا کے واسطے بھیجے تو اسے ایسی
 سند دیکھا کہ نامی عالم اسکو ہی برحق جانے و بدل دجان مانے انتہی پس ایسا ہی جہدی پر بھی جواز فی مومن تھے ایمان
 لائے اور انہیں سے بدعت مرفوع ہو چکی کہ امام محمد باقرؑ یہ فرمائے ہیں نہ یہ کہ بدعت بدعات جہان سے مرفوع دمانا ہو
 ہو جاوے اور یہ قول مسود کا کہ خطائے مجتہدین کی حکم ہی کے واسطے بہت برا علم چاہئے الخ عدم علم حدیث پر دلیل ہی
 جو جہدی کے شان میں ہیں اور بزرگان دین جو احوال جہدی بیان کئے ہیں اُس سے جہالت یا انکار کر کے محابہ ایسا
 لکھ دیا کیونکہ رسول جہدی کو خلیفہ اللہ فرمائے پس چاہئے کہ خلیفہ اللہ کا علم قطعی و یقینی ہو کہ جس سے قیاس متعلق ہو
 قیاس متعلق علم ظنی کو ہی اسی لئے رسول جہدی کو لایحلی فرمائے کہ جسکے بیان میں صاحب یواقیت نے شیخ اکبر کے
 حوالے سے ۶۵ دین بحث میں لکھا سو اسکا خلاصہ یہ ہی کہ کباشیخ اکبر نے کہ جہدی معصوم اپنے حکم میں ہیں کیونکہ رسول
 جہدی کی شان میں لایحلی فرمائے اور جہدی کو انبیاء میں گنے ہیں اور جہدی پر قیاس حرام ہی کیونکہ وہ اپنی جانب سے
 کچھ نہ کہیں گے اور کہیں گے کہ اگر رسول جہدی کے وقت ہوتے تو جو جہدی کہے وہی حکم کرتے اور علمائے وقت میں اجتہاد موقوف

مندی اور قس بن آدم بنی
 دینا اور حدیث بنی
 لفظی مانہ نہ کا عامی کہ علم
 واسم آن او کا معادی کہ علم
 دل کو بھی م فرشتہ لای اگر اس
 کو بھی ابتدا کے بون کرنا نہ
 علم سائنس مافی ہی مبی ہون
 مندی اور قس بن آدم بنی
 دینا اور حدیث بنی
 لفظی مانہ نہ کا عامی کہ علم
 واسم آن او کا معادی کہ علم
 دل کو بھی م فرشتہ لای اگر اس
 کو بھی ابتدا کے بون کرنا نہ
 علم سائنس مافی ہی مبی ہون

کر کے اور اپنے مجتہدوں کے خلاف حکم کرتے ہیں کر کے ان سے منہ پھیر لینگے چنانچہ عقیدہ شاذ و ہم میں بھی اسکی تفصیل
 و توضیح گذری اور جہد ہی کا علم ماخوذ من اللہ ہی بخلاف مجتہدین کہ انکا علم ماخوذ من افواه الرجال ہی بلکہ جہد ہی کہ وہی
 خاتم ولایت محمدیہ میں نہیں ہے ساری جہان کو فیضان علمی کیا ہی کیا ولی کیونکہ وہ باطن خاتم الانبیاء ہیں جیسا کہ شیخ اکبر
 فصوص شیشہ میں لکھتے ہیں و لیس ہذا العلم الائم الخاتم الرس و خاتم الاولیاء و ما یراہ احد من الانبیاء و الرسل الامن مشکاة الرسول
 الخاتم ولایراہ احد من الاولیاء الامن مشکاة الرسول الخاتم الاولیاء و ما یراہ احد من الانبیاء و الرسل الامن مشکاة الرسول
 والنبوة اعنی نبوہ التشریح و رسالتہ تعطیان والولایۃ لا تنقطع ابداً فاعلم سلون من کوئم اولیاء ولایرون ما ذکرناہ الامن مشکاة
 خاتم الاولیاء و کلیم من دوئم من الاولیاء اسکا خلاصہ یہ ہے کہ جبر سکوت حاصل ہو یعنی علم یقینی سوائے خاتم الرسول
 خاتم الاولیاء کے دوسرے کو نہیں بلکہ سب رسولوں کو بھی بخیر خاتم الاولیاء کے فیضان اس علم کا نہیں ہی کیونکہ وہ بھی حقیقتاً ولی
 ہیں اور اسکے بعد لکھتے ہیں خاتم الرسول من حیث ولایۃ نسبت مع خاتم الولایۃ نسبتہ الانبیاء و الرسل معہ فانہ ولی الرسول
 البنی و خاتم الاولیاء ولی الوارث الاخذ عن اصل المشاہدہ لمرتب اسکا خلاصہ یہ ہے کہ خاتم الرسول بھی خاتم الاولیاء سے ہی
 علم کو حاصل کرتے ہیں کیونکہ خاتم ولی اصل مشاہدہ سے یعنی ذات باری سے فیض حاصل کرتے ہیں اور اسکی تفصیل انشا اللہ
 تعالیٰ مسودہ کے باب ہشتم کے جواب میں بدلائل ماطعہ بیان ہوگی القصہ جسکو کہ اخذ علم ذات باری عز اسمہ سے مشاہدہ کی طور پر
 ہو پھر اسکو قیاس کی کیا حاجت اسکا ہر حکم قطعی اور یقینی ہی اور جہد ہی کو قیاس کی نسبت لگانا بیدنی ہی روایت
 ہفتم کا ثبوت رجا اسواسطے کہ وہ تارک سنت الخ ہدایت سنت وہ ہی جو رسول آپ کئے یا فرمائے
 یا راضی رہے اور بدعت وہ ہی کہ بعد رسول کے وہ کام نیا ایجاد ہو یا بن سنت میں موکہ و غیر موکہ ہی موکہ فعلی وہ ہی تارک
 اسکا دو بار سے زیادہ ہو اور قوی وہ کہ رسول اسکے عمل کی تاکید و اجز کا بیان کریں اور اسکے تارک کے لئے عذاب
 اکثر وقت شدت فرماوین اور سنت رضائی وہ کہ عامل سے اسکے خوش ہوں اور اسکے عدا تارک سے ناخوش
 اور بدعت میں بھی اقسام ہیں چنانچہ مسودہ کا مقدمہ شیخ علی اپنے اس رسالین جو ہمارے مذہب کا رد لکھا ہی کہ سراج
 الابصار اسکا جواب باصوب ہی لکھتا ہی کہ ابو محمد نے قواعد القضا یدین لکھا ہی بدعت منقسم ہی واجبہ محرمہ مندوبہ مکروہ
 اور مباحہ طرف پس جو کہ موافق قواعد شرعیہ واجب کے حکم میں داخل ہو واجبہ ہی اور حرام میں داخل ہو حرام و قس علی ہذا
 پس یہ بھی لکھا ہی کہ شافعی رح نے کہا ہی کہ بدعت کتاب و سنت کے مخالف ہو تو ضلالت ہی اگر موافق ہو تو مذموم
 نہیں کہ یہ کیف مسودہ نے غار کو بدعت کہا یعنی دو گانہ لیلۃ القدر کو اور عشر کو بھی کہ داخل صدقات ہی بخیر و انصاف ملاحظہ
 کریں کہ اسکے شیخ نے تراویح کو اسی بیان میں جو اوپر گذرا بدعت لکھا ہی باوجودیکہ تراویح رسول پر ہے بلکہ القدر

مندی اور قس بن آدم بنی
 دینا اور حدیث بنی
 لفظی مانہ نہ کا عامی کہ علم
 واسم آن او کا معادی کہ علم
 دل کو بھی م فرشتہ لای اگر اس
 کو بھی ابتدا کے بون کرنا نہ
 علم سائنس مافی ہی مبی ہون
 مندی اور قس بن آدم بنی
 دینا اور حدیث بنی
 لفظی مانہ نہ کا عامی کہ علم
 واسم آن او کا معادی کہ علم
 دل کو بھی م فرشتہ لای اگر اس
 کو بھی ابتدا کے بون کرنا نہ
 علم سائنس مافی ہی مبی ہون

اگر کوئی سند کہے میں شریک
 کہ بن و نہ گفتگو اطفال ہی علاوہ
 یہاں کہ ایک بچہ بھی ثابت ہوا
 کہ جہد ہی کوئے طری سے عبارت
 نقل کہے میں اسواسطے کہ طری
 جیسا کہ ختمہ ختمہ میں لکھا ہی
 مستعد ہیں ایک محمد بن حریز
 شیعہ کی روایت ایک کتاب
 مثالب صحابین تفسیر کی
 اور ایک کتاب امامت میں
 شیعہ کی نام اسکا انصاف
 الشریعہ کا شیعہ اثر ہی
 کتاب میں نقل کہے میں اور
 جیسا کہ بنی طریج میں
 بیان لکھا ہی انصاف میں
 درویش کا کہ بنی کشتیہ
 شافعی کی کہ شیعہ بنی
 بنی اور صرح الشریعہ
 نہایت نادر اور جہد ہی

کے دوکانہ کی اور مشرکی فریفت کا ثبوت باب شہتمین جہان کہ تحقیق سید میراجی کے رسالے کی ہوگی بیان کیا جاگیا
 انشاء اللہ تعالیٰ رجا جہاد کہ بری نسبت ہی الزم ہدایت فرمائے رجسٹرن جہاد والا صغریٰ جہاد والا کبرس لفظ جہاد
 سے کہ معنی میں پھر جانے کے ہی صاف ظاہر ہی اسکا ترک رسول کے ہیں اسی لئے جہاد نفس جہاد اکبر ہی اسکو جہادی
 قائم کئے اور ترک زیارت مع دیگر سنن جو اسکے توابع سے ہیں سو اسکا سبب یہہ ہی کہ مراد روضہ مطہرہ کے جانے سے
 محض تعظیم روح مقدسہ جناب رسالت مآب ہی نہ مکان کا دیکھنا کیونکہ زیارت فی الحقیقت کہ معنی میں ملاقات ہی
 جسکو علی الدوام روح مبارک سے حاصل ہو مکان سے کیا مطلب ہی با این حکم بھی ہوا کہ کجرات کو جاؤ اور زیارت کو آؤ
 جیسا مسود اپنی بدخلق سیرت میں لکھا ہی اور مطلع الولاہیت وغیرہ کتب میں ہمارے بصحت مسطور ہی کہ امام نے سفر
 کی تیاری کر لیکر کر ایہ دے چکے تھے الخ اور اسکی تحقیق مسود کی بدخلق سیرت میں آوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور تحقیق
 اس امر کی کہ ہمارے امام شرع تازہ نہیں لائے بلکہ فقط دین محمدی کی تکمیل آپ سے ہوئی ہی عقیدہ شانزدہم میں
 مذکور ہی یعنی دین تازہ وہ ہی جو مخالف کتاب و حدیث ہو جب قرآن و حدیث سے احکام بیان کرے اسکا نام
 شرع تازہ نہ ہو اور گرنہ ایک مجتہد کے تابع دوسرے مجتہد کو یہی بول سکتے ہیں کہ اسکا امام شرع تازہ پیدا کیا ہی خود اللہ
 من ذلک اب ہر انصاف پسند مطالعہ تقریر مابقی سے مسود کے کذب بہتان کو خوب سمجھے گا اور آگے بھی اسکا یہی پیشہ ہی
 پس مسود کی یہ تہویدی موجب مسود الوجہ فی الدارین ہی اور دوسرے روایات کہ ان کے دوسرے کتابوں میں مذکور ہیں الخ
 جو لکھا ہی یہہ بھی کذب محض ہی مشتی نمونہ خرداری جب اسے معانی آحادیث صحیحہ میں ایسے غلطیان اور اپنا تعصب ظاہر کیا اللہ
 کلام امام میں اسکو تحریف کرنا واجب ہی انشاء اللہ تعالیٰ قریب وہ بھی آوگا **دلیل شانزدہم کا ثبوت** **جل شکار**
 مسود رجا اول نو جہینون میں اتنے جہینے الزم ہدایت اسمقام میں مطلع الولاہیت اور شواہد الولاہیت کی تقریر
 سے یہ مدت اقامت کہ جہین بحث وغیرہ سب کچھ ہوا لکھا ہی پھر نو جہینون کا قیام سب کتب جہادیہ سے ثابت ہی لکھنا
 افسانہ ہی کہ دروغ کو ہم پر دیتو بلکہ مسود آپ عمر دنیا میں اور بحث میں رسول کے لوگوں نے سیکڑوں برس کا تقریر بیان
 کیا ہی کر کے لکھا اگر اس میں بھی خلاف ہو تو کچھ دلیل ابطال نہیں کیونکہ ایسے اختلاف رسول کے وقت بھی بہت پا جاتے ہیں
 فاما جب یہ بات سند ہنوکہ کم و بیش چودہ جہینون کا عرصہ اقامت کا مقرر کر سکیں پھر نو جہینون کی اقامت کا تعین قطعی
 و یقینی ہو سکتا ہی پس سب اختلاف کے خود تعین مدت میں ظن واقع ہوا تو یہہ کہنا غلط ہوا کہ نو جہینون میں اتنے جہینے
 کیونکہ داخل ہو سکتے ہیں یہہ دلیل جہالت ہی کیونکہ اعتراض مسئلہ اتقاقی پر ہی نہ اختلافی پر رجا دوم سرزمین ہند الخ
ہدایت دین کا قیام بادشاہت پہ مشغوف نہیں بلکہ یہ متعلق خلافت کے ساتھ ہی چونکہ نبوت میں خلافت مبنی

کسی کو نہ خیر یا ہی سبکہ
 ناسخ طبعی خلق میں نہ ہو
 وہ اصل ناسخ طبعی نہیں ہی
 بلکہ اسکا ختم کرنا جو غرض علی
 بن محمد علی بن ابی طالب علی
 شیعہ سے ہی کر دینے ناسخ طبعی
 کو ختم کر کے اسکا ناسخ طبعی
 سے فرط و فرط طبعی ہی اور
 سبب سبب ان عبارت کے
 مشہور و ناسخ طبعی اور
 اس سے بہت پسند و تحریف

ادسین واضح ہوئی پس تعین
 اس ختم سے نقل کرے ہیں
 اور کچھ میں کہ ناسخ طبعی ہیں
 اب اسکا ہی علامہ اصل ناسخ
 میں اس روایات کا نام درخان
 پیدا نہیں کیا اور اس ختم نہایت
 سے مسود میں لکھی کی راہ ماری
 ہی کہ کچھ اور اس ختم میں کچھ
 بن اصل کی طرف نسبت کر دیا

بن ابی خضر ازمن القامین
 من باب لکھا یہ باب جوئی
 ہوا کہ ہند و بظن علما ہند ہند
 سجادہ نبوی کی راہ ہی اسی
 ختم سنداری ہی اس واسطے
 کہ اصل تازہ ناسخ طبعی
 ہوئی اگر ہی تو ثابت کرین کہ
 ناقص ہے بعض کا ذمہ ہی دوسرا
 کہ تاہم میں ناسخ طبعی ہو
 رسالہ کشف میں کہ اس قسم

روایات کا مستجاب کیا ہی
 اور اس میں طبعی سے علی
 نقل کی ہی اگر وہی وہی
 بھی طبعی میں ہوئی وہی وہی
 نقل کرنا نہ ہو کہ اسلام
 الخ و سبب طبعی علی
 لہذا دین تازہ علی
 الزم کا مطالعہ کیا دین
 میں کہ اصل اسکی ناسخ طبعی
 ہی کہ کوئی مقام دیکھا اس میں
 خود کائنات ہزار ہی اور

سوسا اور سکا دم سے
 ذائقہ سے بھی اضافہ کیا گیا
 اور خصوصیت کی نوعیت
 کی طرف توجہ نہیں بلکہ تمام اہل دنیا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا

گہرا لکھا اور فہمائی بھی
 کی طرف توجہ نہیں بلکہ تمام اہل دنیا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا

دو نویں دو نور ہتھ پر بعض بعید شہروں سے اسلام مطلقا جانا مارا چنانچہ اسمت عیسوی دین حق کی تحقیق سے چھ
 باب کے اخیر میں لکھا ہی مگر ہر ایک ملک میں جن نے جڑ نہیں پکڑی بلکہ حکومت کے ساتھ نسبت ہو جیسا اسپین اور پرتگال
 میں ہوا تھا الخ ہمارے یہاں تو فقیری ہی اور کوئی خلیفہ اس ملک میں نہ تھا اسلئے وہاں مذہب مہدویہ زیادہ شیوع
 پایا تھا بہت لوگ وہاں کے اطراف سے آئے ہوئے کہے کہ ہم امام ع کی مہدویت پر قائم ہیں مگر ان کو دین کے انہیں
 معلوم تھے حال اس میں ایک حکمت بالانہ الہیہ کی کہ اگر زمینیاں نبوت تمام دین وغیرہ کی طرف ہوا ہمارے رسول کا بعثت مکہ
 معظمہ میں اور مدینہ منورہ میں اور ہند میں کوئی نبی مبعوث ہوا تھا مگر رسول کی امت مرحومہ کی اشاعت ہو کر اکثر اولیاء اللہ
 سے کچھ قیام دین ہوا پس ہندی ع کہ امام الابطیاء اور سید الاولیاء میں اسکے بعثت اور شیوع مذہب کی جائے ہند مقرر ہوئی
 کہ جیسا کفر پہلے بدرجہ کمال تھا اب ایمان بھی ہند میں درجہ کمال کو پہنچا کہ حدیث میں وارد ہوئی احمدی سے دین کمال کو پہنچا گیا
 اور معنی الامت وسط و عدل کا برابری میں جو روح ظلم کے کیفیتا ہی ہی اور عدم ذکر تاریخ عجم میں ہونے کے لئے کئی امر میں ہوتے
 کوئی تاریخ شاید تیار نہ ہوتی ہو اگر ہوتی ہو تو بعد دعوت امام ع کے منکرین سے یہ امید کب ہی کہ آپ کا ذکر کریں چنانچہ
 عیسویوں نے بھی اپنے کتابوں میں جو مسلمانوں کے رو میں تیار کئے ہیں یہی لکھتے ہیں کہ محمد بادشاہ تھے اور جناب
 رسالتا ب کے معجزات کا صاف انکار کر کے کہتے ہیں اگر ایسے برے معجزے ہوتے ہمارے مورخین کیوں نہ لکھتے
 اہل تاریخ کا نا لکھنا دلیل الطال نہیں اور ہمارے بعض لوگ روضہ مطہرہ جناب امام ع کی زیارت کو جب جاتے ہیں
 وہاں کے لوگ بری تعظیم سے پیش آتے ہیں اور تاریخات ہندوستان میں سے تاریخ فرشتہ میں فقط میان شیخ علانی کے
 قصے کے سوا اور کیا ذکر کیا ہی اسکے سوا بے بند گیمیاں سید خوند میر شہید شہد کی شہادت کی خبر کس موقع نے لکھی یا جو کچھ
 یہ واقعہ بھی کچھ چھوڑا نہیں اور جناب امام ع کی دعوت یا اصحاب میران ع کا احوال کہیں مذکور نہیں الغرض تارک نے اسبت
 سے ترک کیا ہو کہ کہیں ذکر ترقی نہ ہے اور ذکر نے محض امانت کے طور پر بیان کیا ہی مورخین کے ذکر پر اگر صداقت ہو تو
 بہت واقعات امتیاز کے اور ہمارے رسول کے تواریخات منکرین میں مذکور نہیں ہیں کیا سب اہل ہن مغرور ہائندہ -
 رجا سوم چار سوال اس قابل تھے الخ ہدایت اہل دیانت و انصاف جو علم و عقل سے تھوڑا بھی بہرہ رکھتے ہوں
 سمجھ سکتے ہیں کہ یہ سوال کیسے ہیں اور جواب کیسے فاما مسودہ سر یک اندھے دل والوں کو نہ سوال کی حقیقت سے خبر ہی
 نہ جواب کی صحت و بلاغت سے بہرہ اس پر آپ کہتے ہیں کہ اتحادیٹ صحیح میں مذکور ہیں الخ واہ یہ کیا درست اندازہ ہی
 کہ ہمارے رسول کے لئے بھی منکرین ایسے اندازے کئے اور جن کے حصے میں ایمان تھا وہ ایمان بلائے مثلاً روح کے لئے
 سوال کئے کہ کیا شی ہی تو حکم ہوا اقل الروح من امر ربی پس ازلی کافر ہی قیاس کے کہ یہ بات ایک بچہ بھی کہہ سکتا ہی

۱۲۰
 بیان محمد بن عبد اللہ
 شیخ جمال الدین سید محمد علی
 اندھلیہ کے سید محمد علی
 شہید خوند میر شہید شہد کی شہادت کی خبر کس موقع نے لکھی یا جو کچھ
 یہ واقعہ بھی کچھ چھوڑا نہیں اور جناب امام ع کی دعوت یا اصحاب میران ع کا احوال کہیں مذکور نہیں الغرض تارک نے اسبت
 سے ترک کیا ہو کہ کہیں ذکر ترقی نہ ہے اور ذکر نے محض امانت کے طور پر بیان کیا ہی مورخین کے ذکر پر اگر صداقت ہو تو
 بہت واقعات امتیاز کے اور ہمارے رسول کے تواریخات منکرین میں مذکور نہیں ہیں کیا سب اہل ہن مغرور ہائندہ -
 رجا سوم چار سوال اس قابل تھے الخ ہدایت اہل دیانت و انصاف جو علم و عقل سے تھوڑا بھی بہرہ رکھتے ہوں
 سمجھ سکتے ہیں کہ یہ سوال کیسے ہیں اور جواب کیسے فاما مسودہ سر یک اندھے دل والوں کو نہ سوال کی حقیقت سے خبر ہی
 نہ جواب کی صحت و بلاغت سے بہرہ اس پر آپ کہتے ہیں کہ اتحادیٹ صحیح میں مذکور ہیں الخ واہ یہ کیا درست اندازہ ہی
 کہ ہمارے رسول کے لئے بھی منکرین ایسے اندازے کئے اور جن کے حصے میں ایمان تھا وہ ایمان بلائے مثلاً روح کے لئے
 سوال کئے کہ کیا شی ہی تو حکم ہوا اقل الروح من امر ربی پس ازلی کافر ہی قیاس کے کہ یہ بات ایک بچہ بھی کہہ سکتا ہی

سوسا اور سکا دم سے
 ذائقہ سے بھی اضافہ کیا گیا
 اور خصوصیت کی نوعیت
 کی طرف توجہ نہیں بلکہ تمام اہل دنیا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا
 کی توجہ پائی کہ اسکا سوسا

اور ایسے کہتے۔ امور بعض بعض وقت کفار پوچھے رسول اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرمائے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہی بلکہ
طلب معجزات کہ بتانا اسکا اہم مہات سے ہی حکم ہوا کہ بولوا می محمد مخرے اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہی ہیں میں فقط درانہو لا
ہوں اسی سبب آج منکرین رسول وقوع معجزات کے بھی منکر ہیں سکا ذکر ابتداء باب دوم میں گذرا اسکا بعید خبر انبیا
اہل دل کے دوسرے کو کیا خبر کہ حقیقت اسکی قرب سوال جواب کے بیان میں لکھے جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ رجا و چہارم سوال و
جواب اول الخ ہدایت مطلع الولايت کی عبارت یہ ہے گفت شنیدہ میشود کہ شامہدی موعود کو یا نید پس از کجا میگوید
انتہی مسود ترجمہ سکا یوں لکھا ہے تم اپنے تین ہندی موعود کہتے ہو کس دلیل سے کہتے ہو اور کہاں سے کہتے ہو مطلع الولايت
کے عبارت کو اور اس ترجمے کو مسود کے دیکھئے کس دلیل سے کہتے ہو جو کہا کون سے لفظ کا ترجمہ ہے بلکہ از کجا میگوید
ترجمہ کہاں سے کہتے ہو ہوتا ہی پس لفظ کہاں سے کہنے کی یہی مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کہتے ہو یا اپنی قیاسی دلیل
پس اہل انصاف سے پوچھا جاتا ہے کہ ہمارے امام نے جو فرماے میں حکم سے اللہ تعالیٰ کے کہتا ہوں کہ یہی حقیقت
بھی تھی سوال مذکور کا یہ معقول ترجمہ ہے یا نہیں اگرچہ سوال بھی معقول ہی کیونکہ ایسے امر کے مدعی سے یہی انتظار
چاہئے چونکہ سائل جناب امام کے احوال و اخلاق سے یہی پاتے تھے کہ یہ ذات جھوٹ کہنے کے لائق نہیں کہ سوا کے
وہ اہل بصیرت کاملہ تھے اور جنکو بصیرت حاصل نہ ہو معجزہ طلب کرنا چاہئے نہ یہ کہ کسی محدث یا مجتہد کی روایت کو ہندی
موعود اپنی ہمدویت کی دلیل بناوے کہ اس امت مرحومہ میں سوا عیسیٰ اور ہندی کے سب کو خطا جواز ہی پھر ہندی
یا عیسیٰ اپنی صحت دعوت پر کسی روایت کو دلیل کریں تو معصوم کی صحت مخفی رہی ہو یہ باطل ہی اسی لئے سائل بھی کہ
غرض انکی اسی جواب کی تھی بحسن قبول تصدیق کئے یعنی صحت مدعی کے دعوے کی گواہوں کی عدالت پر موقوف ہی پس
چاہئے کہ خلیفہ اللہ کا گواہ اُس سے اعدل ہو یہ امر از بس ہل ہی اسی لئے رسول کی رسالت کی گواہی کفار طلب کرنے
سے حکم ہوا قل اللہ شہید مینی و ینکم یعنی کہو امی محمد میرے اور تمہارے میں اللہ تعالیٰ گواہ ہی پس منکرین کے نزدیک یہ بھی
ایک دعوئے محض اور جواب بیجا ہی اور مؤمنین کو قبول ایسے شخص کا کہ اخلاق انبیاء سے موصوف ہوں ہی رجا و
چہارم سوال دوم کا جواب الخ ہدایت رسول کو بھی یہ سوال ہوا تھا یعنی آنحضرت سے یہود و غیرہ کے علما پوچھے کہ
تم کس پر ایمان لاے ہو تو آپ نے جواب دئے جو اللہ تعالیٰ تجہ پر اور ابراہیم اور اسمعیل اور عیسیٰ پر بھیجا ہی اس پر حاکم
نصیب میں ایمان تھا تصدیق کئے اور کفار انہی کہے کہ تم سے بڑے مذہب والا دنیا میں کوئی نہیں جیسا مسود
ہمارے امام کو کہا ہی دیسون کے حق میں اللہ تعالیٰ فرمایا ہی قل یا اہل الکتاب ہل تنقمون منا الا ان آمننا باللہ وما
انزل الینا وما انزل من قبلنا وان اکثرکم فاسقون پس دیا ہی ہمارے امام نے بھی فرمائے کہ ہم مذہب مصطفیٰ

این ابن عامر بن قریب کی کہیں اور آئندے اس کی تائید کی اور
 اس کے معنی اصل کو صحیح قرار دیا
 برس کا اور رسول اللہ ﷺ
 ہفت روزہ ہی ہر دن ایک بار
 اوی ہوگا کہ وہ ہفت روزہ کی دنیا
 لیکن ابن عباس سے بلوچان میں
 یہ حدیث اگر صحیح ہو

کہتے ہیں انفق یہی جہد ہی کی شان ہے کہ یقیناً ان ہی رسول کا فرمان ہے رجا ششم سوال سیوم کا جواب الخ ہذا
 یہاں جہالت مسود کی صاف ظاہر ہے کہ مفسرین اور محدثین کو اکثر معافی آیات و روایات احادیث میں اختلاف ایسا
 کہ زمین آسمان کا فرق نمودار ہے خصوصاً ائمہ مجتہدین استنباط مسائل میں الباقی کہتے ہیں کہ حسب ضابطہ ایک کے
 دوسرے کا فرض جاتا ہے اگر صحت و صدق ہر ایک کی جانب میں فرض کریں کہ وہی مراد کلام رسول اللہ و فرمان خدا
 تھو دین اصل دین میں خلل واقع ہوگا الغرض مراد فرمان کی یہی ہے کہ مفسرین اور محدثین فہم معنی اور حفظ الفاظ میں کتاب
 و سنت کے غلطی ہیں اگر میرے مخالف ہیں کیونکہ جہد ہی معصوم ہیں اور آپ جو کہ اللہ تعالیٰ اور روح رسول اللہ سے علم
 قطعی و یقینی حاصل تھا جیسا رسول کو کتب سماویہ سالفہ سے نہ پہلے کہ فرمان خدا تعالیٰ و رسول خدا غلط ہو دای برین
 قیاس معوج کہ فرمان رب العزت جل جلالہ حسب حال مسود ہی لفظ اضل منکم حلیا کثیرا فلم تکنوا لتعقلون اور ثبوت اس
 امر کا کہ دعویٰ آپ کا اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہی مانند ثبوت دعویٰ رسول اللہ کے ہی کہ احتمال کذب الیسی ذاتون
 حکم نہیں کہ جسکی محبت سے ایسے ایسے لوگ بنے ہیں کہ جنکے اخلاق مانند اخلاق انبیاء کے ہیں چہ جائے کہ ان سے ایسی
 حرکت بجا صادر ہو ورنہ سب انبیاء کے لئے یہی احتمال ہو سکتا ہے گو کہ معجزہ بھی بتا دین منکرین حاضرین سمجھ کہہ سکتے ہیں
 اور بعد والے ساخت و پرداخت معتقدین جیسا اسمت عیسوی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ اسکا ذکر باب دوم کے
 ابتدا میں ہوا جہاں کہ مسود نے بھی ایسی بیرونی کیا رجا ہفتم صاحب مطلع الولایت الخ ہدایت سقم مسود کے
 کلام کا اسکی تقریر سے ظاہر ہے کہ رویت دنیادی کو محال فرض کر لیا باوجودیکہ اکثر مستحکم اسکے جواز کے قابل ہیں اور
 ناحق صاحب مطلع الولایت اس امر کا اتحام کیا بلکہ غرض مولف مطلع الولایت کی یہ ہے کہ علمائے اس امر کے ثبوت کو
 محال سمجھ کر سوال کئے نہ اصل رویت دنیوی کو چنانچہ دلائل اسکے عقیدہ و دوازدہم میں بیان ہو چکے ہیں رجا ہشتم میزان الخ
 ہدایت رسول سے کفار عرب کے سرداروں نے عرض کئے تمہارے دعوے پر یعنی تمہاری نبوت پر اور قرآن
 کتاب اللہ ہونے پر یہو کہ صاحب کتاب ہیں انکار کرتے ہیں اتنے میں چند یہو بھی حاضر ہوئے ان سے حضرت پرست
 پناہ شہادت طلب کرنے سے وہ انکار کئے اور کہے ہم تمہاری کتاب کو اور تمکو نہیں جانتے ہیں تب اللہ تعالیٰ فرمایا
 لکن اللہ شہید بانزل الیک انزلہ علیہ والاکمہ لیشہدون و کفی باللہ شہید ان الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ قد ضلوا
 ضلالا بعید ان الذین کفروا و ظلموا لکم اللہ لیغفر لکم ولا یشہدکم طریقا الا طرق جہنم خالدين فیہا اب بیان کس نے دیکھا
 اور کون نظر آیا اور کس نے آواز سنا یا اور کس نے سنا پس معلوم ہوا کہ مومنان ازلی کو فقط اس امر کے مدعی کی گواہی دینی
 کہ اللہ تعالیٰ ہمارے رسول اللہ کے لئے فرمایا انا انزلناک شاہدا و مبشر و نذیرا اور اختلاف مولف مطلع الولایت

کوچھ دن میں پیدا کی اور ایک دن
 خدا کی اس نعمت پر اس کی باری اور
 دنیا کی مدت چھ دن کی شرعی اور قیامت
 ساتویں دن میں مقرر کی پس چھ دن گذر چکا
 اور ساتویں دن میں ہو اور ابن اسحق
 نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہودی کہتے تھے
 کہ مدت دنیا کی سات ہزار برس کی ہی اور ہم
 ہزار برس کو قیامت کی ایک دن سمجھتے ہیں
 پس کل سات دن ہم پر عذاب میں رہیں گے
 ہو جاوے گا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے نازل
 فرمایا کہ قاتلون شہداء اور
 ابن جریر اور ابن حاتم نے
 ۱۲۲
 اسکو روایت کیا اور
 عبد بن حمید نے مجاہد سے روایت کی کہ
 اور زینبی سے روایت کی کہ گویا کہ
 میں بہت مشقت کرتے تھے کہ گویا کہ
 ایک ساعت اپنے بچے کی بل سے ہزار برس
 کی کیا مقدار پہنچی یا بل سے ہزار برس
 کہاں قیامت کی کیا مقدار پہنچی یا بل سے
 برس کی کیا مدت کہ میں نے اس سے عرض کر دیا
 اس نے پوچھا کہ میں نے اس سے عرض کر دیا
 احادیث پر اس سے عرض کر دیا
 سات ہزار برس کی اور حضرت عائشہ
 سے کہ وہ ہزار برس کی اور حضرت عائشہ
 سے کہ وہ ہزار برس کی اور حضرت عائشہ

اور مولف شواہد الولاہیت کا مانند اختلاف حدیث کے روایات کے ہی کہ بعضوں نے مختصر بیان کیا اور بعضوں
مطلوب اور بعضوں نے بعض امر کو ذکر کیا اور بعضوں نے اسکو ترک کیا یہ امر ربی احتیاط کا ہی جسکو جتنا یاد رہتا اور
جتنے سند صحیح ملتے اتنے ہی بیان کرتا ہی یہاں غرض اثبات گواہی سے ہر چند تصور نہیں کیا کہ مومنوں کے نزدیک
فقط ایک بنیۃ اللہ کی گواہی امر قطعی ہی پھر اسکو مدد کی کیا حاجت مدد اسکی گواہی کو ضرور ہی کہ جسکے لئے خطا و کذب کا
احتمال ہو تا کہ دو آدمی برابر کہیں تو احتمال صدق ہو نہ یہ کہ جب بھی اس امر کو قطعی تصور کریں اور ابتدائی ظہور نبوت
اسی ہی ہو تا چلا آیا کہ مومن ازلی اللہ تعالیٰ کے خلیفوں کے فرمان کو شہادت طلب نہیں کئے فقط انکو ان کے دعوے
میں صادق پاکر ایمان لائے اور کا فرمان ازلی یون ہی عذر شہادت و پریش کئے چنانچہ نزول وحی کے لئے بھی منکر
یہی گمان کئے کہ یہ اپنی ذات سے کہتے ہیں رجا، ہم آیات مذکورۃ الصدر الخ ہدایت مسود کو ہرگز علم تفسیر
بہرہ نہیں اب ہم معتبر علماء کے تفاسیر وغیرہ کتب سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ آیات دلیل رویت دینیوی ہیں چنانچہ آیہ
اول الفمن کان ریجولقا ربہ فلیعمل عملا صالحا ولا یشکر لبعاد ربہ احدا یہاں مسود نے مراد لقا رب رجوع طرف
اللہ تعالیٰ کے لیا ہی سو یہ از بس واب مفسرین اور معنی لغوی سے بھی بعید ہی کیونکہ لغت میں لقا کا معنی رو برو ہو نیکا ہی
مثلا اللہ تعالیٰ فرماتا ہی فہو بلا فیکم یعنی وہ تمہاری رو برو آئیوا لی ہی اور فرماتا ہی اذالقول الذین امنوا یعنی جبکہ رو برو
ہوتے ہیں کھارایان لائے ہوؤں کے پس ان آیتوں سے ثابت ہوا کہ لقا کا معنی رو برو ہو نیکا ہی نہ رجوع کا اسلئے
حسینی میں لکھا ہی درجہ آور وہ کہ عمل صالح متابعت پیغمبر است و سلوک مہناج سنت او بظاہر کہ ترک دنیا و اختیار فقر و
دوام عبودیت است وہ باطن کہ بڑا بدست از خلق و پیوستن بحتی یعنی دیدہ بہمت کہ از مشاہدہ ماسوی بر بستن و خبر نشہو
حضرت وی ناکشودن کہ قال اللہ تعالیٰ ما زاغ البصر وما طغی **س** روزانہم بریا فتم وسوی تو کہ دم کو چشم از
ہمہ بر بستم و دیدار تو دیدم کہ اس تقریر سے ثابت ہوا کہ یہ ایت دیدار دینیوی پر دلیل ہی کہ وہ متعلق ہے کان منقطع
سے کہ دلالت کرتا ہی حال کے معنی کو مانند قولہ تعالیٰ کان اللہ یخفوا راجیا اسی لئے حسینی میں اشارہ کیا کہ چشم از ہمہ بر بستم
یہ جب ہی کہا جائیگا کہ اسکو قدرت آنکھیں باندھنے کی ہی کہ ابھی دوسری طرف دیکھ رہا ہی اور بقیہ اس کلام کا ہی
کہ اللہ تعالیٰ فرمایا قل لو کان البحر مد الکلمات ربی الایہ شان نزول اس آیت کا یہ ہی کہ یہود و مسلمانوں سے کہے کہ
کہی تمہارے پیغمبر کا خدا کہتا ہی من یولی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا اور کہی کہتا ہی و ما اوتیم من العلم الا قلیلا تب اللہ تعالیٰ
فرمایا کہ بول میں تم سر کیا آدمی ہوں جو اللہ تعالیٰ بھیجا کہتا ہوں پس بیان یہود و علم و منزلت کو مسلمانوں اور ہمارے
رسول کے گھٹانا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ اپنی عظمت و جلال کو بیان فرما کر اشارہ کیا کہ جو کہ اس مذہب میں آیا کہ

بین اسواسلے کہ امام احمد بن
 حنبل کتاب التعلیل میں ہے کہ
 روایت کی ہے کہ کچھ تھے دنیا
 کے پانچ پڑاؤں پر چھ سو برس لگا چکا
 پھر اسلے کہ میں ہر ماہ میں
 انبیاء اور ملوک گذر سہ ہر ایک کو
 جانتا ہوں نبی اور قول ابن
 عباس اور مسلم کہ نبی کچھ سے
 بھی معلوم ہوتا ہے کہ چھ پڑاؤں پر
 چھ سو برس لگا چکا ہوتا ہے
 تو یہی ایک کتاب تو حسیہ کی
 ہے جب سند بنیں یا اسواسلے کہ
 روایت اس میں ہے کہ ہر ایک کو
 ہر ایک کی

چند چیزوں پر غور فرمائی کہ روایت میں منکر ہو چکا
مختلف حساب و ہیکل کے اس کے خلاف ہی
اور ابن عباس اور مسلم کی کتاب کے قول سے
بیانات صاف بہینہ بخانی کے ہر حدیث
رسالت کے چھ ہزار گز پرچہ تاکہ حضرت کا
چھ ہزار میں ہونا لازم آوے بلکہ چار دس
ہی ہی کہ حضرت سے پیشتر چھ ہزار گز پرچہ
ہیں تاکہ مطالبی ہو جو صحیح و روایت بلانی
کے اور خود شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جامع صفیر
میں نقل کیا کہ فرمایا حضرت نے کہ الدینا
بسوۃ الاف سنۃ انانی اتوا بالاف
چھ ہزار دس کی

بیان طویل کے سبب بیات لکھا ہی نظم آمد آئینہ جبکہ کون ولی ہا ہچون آئینہ نہ کردہ جلی کو نمبو نڈنو بوجہ کمال کو صورت
ذوالجمال والا فضائل کو زائکہ بود این تفرق عدوی کو مانع از سر جامع احدی کو کشت آدم جلای این مرات کو شد عیان ذات
او بجا صفات کو مظہری گشت کلی و جامع کو سرفات و صفات از ولایح کو شد تقاصیل کون را مجمل کو بر مثال نصیب اول کو
بوی این دایرہ مکمل شد کو آخر این نطفہ عین اول شد کو ان ابیات سے بھی یہی ظاہر ہے کہ کمال جامعیت ذات انسان
ہی کہ نہایت اسکارویت الہی ہی نہ یہ کہ یہاں نعمتوں کو دیکھ کر سمجھے کہ نہ نعمت الہی ہی پس وہاں بھی وہی سمجھائی
بلکہ جیسی بنیائی وہاں ہی بیان ہی اور جیسے یہاں ہی وہاں اور آیت مذکور کے نیچے تفصیلات انسانی میں جیسی ہیں
لکھا ہی کہ اگر امت روحانیہ خاصہ آنت کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء و مومنان را بدان گرامی ساخته از نبوت و رسالت
دولایت و ہدایت ایمان و اسلام و ارشاد و اکمال و اخلاق و آداب و سیر الی اللہ و فی اللہ و باللہ و عبودیت مقامات و رتبی
از مصانیع ماسویٰ بجزبات لاہوتی و فنا از انانیت و بقا بہوت الخ پس یہ بھی دلیل رویت ہی کہ حدیث میں آیا ہے
کہ بندہ جب تک فرسے خدا کو نہیں دیکھ سکتا جب اس فنا کے مرتبے کو پہنچاں بقاے ابدی اسکو حاصل ہوتی ہی جیسا
قولہ تعالیٰ اور میں گان میںنا فاحینا و جعلنا لہ نوراً الایہ اسکی تفسیر میں جیسی میں لکھا ہی محققان گفتہ اند موت یہو نفس است
وجبات بحیث حق یا موت بکرت است و حیات بمعرفت و رکشف الاسرار آوردہ کہ حیات معرفت دیگر است و حیات بکرت
دیگر عالمیان بحیات بشریت زندہ اند و دوستان بحیات معرفت روزی باشند کہ حیات بشریت بسر آید کل نفس فانیۃ الموت
و ہرگز حیات معرفت بسر نیاید فلینحنہ حیات طیبہ و از نیجا است کہ المؤمنون چی فی الدارین **نظم** نمیر و ہر کہ اجانش تو باشی
خوشا جانیکہ جانانش تو باشی کو شاہ کرمانی قدس سرہ این آیت بر خواند کہ او من کان میتہ فاحینا گفتہ نشان این حیوۃ
تہ چیز است از خلق عزلت و دوام ذکر بزبان و دل و بزرگی این معنی را در نظم فرمودہ **نظم** بر روی خلائی و صحبت
مکشای کو میباش بکلی متوجہ بخدای کو غافل مشوا و ذکر دل و ذوق زبان کو تا زندہ جاوید شوی در دو سرا ی کو اور
حال جہد می موعود کے مصدقون کا ایسا ہی ہی کہ ہمارے امام کے طفیل سے اکثر لوگوں یہ مقام حاصل ہوا اور حدیث
میں آیا ہے موتوا قبل ان تموتوا یعنی مروتہ آگے اس کے کہ مروتہ تم جسکو یہ موت حاصل ہوتی ہی اسکو دار دنیا میں رویت
الہی چشمہ حاصل ہوتی ہی کہ اسکی تحقیق عقیدہ دوازہم میں گذری اب اس تقریر سے ثابت ہوا کہ رویت الہی دار دنیا
میں ممکن ہی محال نہیں اور جو کہ محال کہا مخالف اجماع صوفیہ کرام رحمہم اللہ جمعین بلکہ سب علما اہل سنت و جماعت ہی
اور اس امر کے منکرین کے لئے اللہ تعالیٰ فرمائی و من اعرض عن فی فان لم یعیشہ فمکنا و خشرہ یوم الیقینہ اعمی اور
تفسیری آیت بھی معنی حال پر دال ہی کہ مسود خود تیرے میں بکلی شئی محیط کے برائی کو گھیر رہا ہی کہ لکھا ہی اور بقا کا معنی

وہ حبیب کا ظاہر و باطن
دیکر کہ خلاف ہی دہب بن جنبہ
مطابق ہی علاوہ کہ اس صورت میں نہ ملتا تو چہ
کہ معظم اور اکثر امت ساتویں از میں ہی اس کو
اسی بن ساتویں بنی ہو اکثر امت اور کثرت
جب حضرت اسد جاوید نے زمر بن ابی سفیان کی جابانی نہی
علم و دین میں جس جتنے میں ہوا وہی ہے جابانی نہی
اس بیان سے معلوم ہوا کہ حضرت کا مطلب یہ ہے کہ جنبہ
کہ متقدمین کے خیال میں اگر خدا اور اس میں کہ جنبہ
بنی ہی کہ رب تعالیٰ

با تو که نام تو در وقت نیک معلوم است این حرف
 در زمان غمت باز رسد ای اگر گریه کن باز آید و تو که
 ساقین از زمین برون بی موفقی استعمال و هم
 چشم از پرده سحر بگردان و از شرابی که
 عیبه دلگیری که حضرت آدم صلی الله علیه و آله
 که بنی با اعتبار و خلق پس از او حضرت علی علیه السلام
 و خلق بنی با اعتبار و خلق پس از او حضرت علی علیه السلام
 با توین بن دافع بود ای که در پیشگاه
 با توین بن دافع بود ای که در پیشگاه
 با توین بن دافع بود ای که در پیشگاه

[illegible]

[illegible]

خالق سبحانی را درین دنیا فرخ ظاهر و نمایان بجایمان معنی حق بتبارک
 کا نور و چو نور شمع در دو سائین اور اگر قال کو علامہ اکبرین مبارک کا عبادت
 ہوئی اللہ تعالیٰ سے بہترین نعمت کی عطا کرے میں مبارک کا عبادت
 فرشتہ کے پیر و نون اور مصنفین کا ہم و فرشتہ ملک و جان کو دینی پناہ
 خیال کیا جاسکتا ہے کہ اس ہم و عقل پر دین و مذہب کا وقایہ کس قدر
 نیک ہو گیا ایک نورانی اسکا اعلا کا لکھائی کی بون کا لکھائی
 کس و معلوم ہوئے کہ کھنڈا لالہ ان اخراجات میں خطا ہے
 صاحب شخصیاں نے لکھی کہ درمختصہ کے درمختصہ پر کا درمیان
 رکن و مقام کی کس ہو کہ بعد و عوس بعد و عوس کا درمیان
 بلند کی کہ اس معنی نورانی اسکا معلوم ہوئی کہ اس بزرگ سائین
 کی کجی اور کشتی میں نورانی کی نورانی اسکا معلوم ہوئی کہ اس بزرگ سائین
 کے اور کجی اور کشتی میں نورانی کی نورانی اسکا معلوم ہوئی کہ اس بزرگ سائین

[illegible][illegible]

معلوم نہیں کہ اس عکس غوغو حیات کی نقل کرنے سے کیا غرض تھی
نہ کہ کوئی بین بیان خود بخود کہ جس عکس پر صادق بین اسی
مفہم سے میان ذکر نہ عجیب کی حال اختیار کر کو دفع
شکات سے نہایت عجیب ہی غرض اختیار ہے غوغو حیات کی کو دفع
توجیف و تبدیل کی کو کار فرما کر کہ جس عکس پر صادق بین اسی
کے الفاظ پر بار دے اور کہیں عکس راہ

خلاف سوم

یہ کہانی حضرت سید محمد تقی علیہ السلام سے منسوب ہے کہ ان کا ایک شاگرد تھا جس کا نام تھا کہ وہ اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں نے آپ سے سیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کائنات کی تخلیق کے لیے مقرر کیا ہے اور آپ کو اس کی حفاظت کے لیے بھی مقرر کیا ہے۔ اس لیے آپ کو اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت سے کام لینا چاہیے اور اس کی مخالفت نہ کرنی چاہیے۔

یہ کہانی حضرت سید محمد تقی علیہ السلام سے منسوب ہے کہ ان کا ایک شاگرد تھا جس کا نام تھا کہ وہ اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں نے آپ سے سیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کائنات کی تخلیق کے لیے مقرر کیا ہے اور آپ کو اس کی حفاظت کے لیے بھی مقرر کیا ہے۔ اس لیے آپ کو اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت سے کام لینا چاہیے اور اس کی مخالفت نہ کرنی چاہیے۔

دوسرے کا خلاف کیا اور ایک محدث نے دوسرے کی مخالفت پر روایت کی اور ہر شخص میں شک ظن و ہر روایت میں وہم تردید لازم آیا اس پر اتفاق اہل سنت ہی کہ مجتہد کو خطا و صواب ہی مگر ہر فرد کا دعویٰ یہی ہے کہ میں حق پر ہوں مگر نہ ضرور ہوا کہ ہر شخص کا اعتقاد اور عمل اسکے نزدیک منظور موعوم ہو جاوے اسی لئے وارد ہی کہ ہمدی اپنے آگے کے اختلافات کو دبا دینگے جیسا کہ رسول کے گو یا کہ اسلام تازہ بنا دینگے جیسا دلیل با تروہم میں عبد اللہ بن عطا کی روایت سے ثابت ہوا اور ہمدی کو رسول اللہ فرمے کہ خطا کرینگے یعنی معصوم عن الخطا میں اس صورت میں ضرور ہوا کہ ہمدی سب مخالف رہیں مگر کہ جس میں صحابہ رہے لیکر آجنگ اتفاق رہا اچاننا اگر خلاف اجماع بھی بیان کریں تو صحت ہمدی کی جانب ہوگی کیونکہ یہ معصوم ہیں اور وہ سب مخفی الیسا ہی توضیح کے بحث اجماع اور تنویر المناہج میں مثلاً عیسیٰ کے حواریوں کی وقت بعثت رسول تک کسی ایک امر پر عیسویوں کا اتفاق فرض کریں اور فرمان ہمار رسول کا اس کے مخالف ہو صحت کس کے جانب ہوگی یوں کوئی مسلمان نہ کہیں گے کہ وہ اتفاق اقویٰ ہی دیسا ہی فرمان ہمدی بھی کہ جس کے لئے رسول یقیناً نری ولا یجھلی فرمے اور معنی لا یجھلی کا عقیدہ شانزدہم میں مع شان ہمدی موعود مذکور ہی اور باب ہشتم میں بھی ذکر ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ باین ہمارے امام سے کوئی امر ایسا مروی نہیں کہ جس کے خلاف پراجماع قطعی ہو بلکہ بعض قدما محققین اسکے موافق ہیں جیسا بعض ائمہ اوپر مذکور ہوئے مانند رویت فی الدنیا کے اور بعض کا آگے بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ مگر موافق فرمان شیخ اکبرم کے علمائے منکرین مانند شیخ علی اور اس مسودہ پر ہمدیہ وغیرہ کے جو متعصب ہیں احکام کو ہمارے امام سے کہہ دے کہ ہمدی موعود ہیں اپنے مذہب عندیہ کے خلاف پا کر جو جی چاہتا ہی طعن کے یہ بھی دلیل ہماری حقیقت پر ہی مگر عجب تراور طرفہ تر یہ بات ہی کہ مسودے سبب مخالفت مفسرین اور محدثین کے اتباع قرآن و حدیث کو مقطوع کر دیا یا باوجود کہ ہمارے امام مذہب سنت و جماعت کی ہی صحت کرتے ہوئے اور یہ فرماتے ہوئے کہ میں قرآن و حدیث

یہ کہانی حضرت سید محمد تقی علیہ السلام سے منسوب ہے کہ ان کا ایک شاگرد تھا جس کا نام تھا کہ وہ اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں نے آپ سے سیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کائنات کی تخلیق کے لیے مقرر کیا ہے اور آپ کو اس کی حفاظت کے لیے بھی مقرر کیا ہے۔ اس لیے آپ کو اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت سے کام لینا چاہیے اور اس کی مخالفت نہ کرنی چاہیے۔

یہ کہانی حضرت سید محمد تقی علیہ السلام سے منسوب ہے کہ ان کا ایک شاگرد تھا جس کا نام تھا کہ وہ اپنے استاد سے کہتا تھا کہ میں نے آپ سے سیکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کائنات کی تخلیق کے لیے مقرر کیا ہے اور آپ کو اس کی حفاظت کے لیے بھی مقرر کیا ہے۔ اس لیے آپ کو اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت سے کام لینا چاہیے اور اس کی مخالفت نہ کرنی چاہیے۔

تعلیم خدا تعالیٰ اور تحقیق محمد مصطفیٰ سے بیان کرتا ہوں اور تابع ہوں چنانچہ مسود بھی لکھا ہی پھر بدلیل کہتا ہی کہ یہ اتباع کتاب و سنت کے نہیں بلکہ اپنے نفس کی ہی الہم بلکہ یہ کہنا تھا کہ یہ اتباع اور بیان خلاف سنت ہی جیسا عقیدہ اول میں لکھا ہی اور یہ ساری کتاب اسکا جواب ہی۔ جانا چاہئے کہ اس تقریر بالا مذکور سے کل شبہات و اہیہ مسود کا رد ہو چکا لکن پھر بھی ہم اسکے ہر شبہ کے کا دفع بیان کرتے ہیں۔ اول یہاں اتنا معلوم کرنا چاہئے کہ علم ہندی کا ماخوذ من اللہ ہی کہ خلیفہ اللہ میں اور علم دوسرے صحابہ سے لیکر جنگ ماخوذ من افواہ الرجال ہی اور سنا اسکی کہ علم ہندی کا ماخوذ من اللہ ہی باب ششم میں بوضوح بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور ہندی معصوم ہیں خطا سے جیسا اور پر گزرا۔ اب یہاں سے مسود کے جہالتوں کا بیان ہی جہالت اولیٰ رجائس اب تابع کلام خدا کے ہونے ہدایت۔ مفسر کا خلاف اتباع قرآنی سے انحراف نہیں ورنہ ہر مفسر کے لئے یہ کہنا درست ہوگا کیونکہ ایک نے ایک تفسیر کیا تو دوسرے نے اسکے خلاف دوسری مثلاً امام اعظم رحمہ اللہ اذ قرأ القرآن فأنصتوا لکی تفسیر کئے کہ جب کوئی قرآن پڑھے دوسرا خاموش رہے حتیٰ کہ امام کی قراءت سے مقتدی کی قراءت ساقط ہو جاتی ہی اور امام شافعی رحمہ اللہ نے خلاف اسکے بیان کئے اور ایسے اختلافات اتنے ہیں کہ جب کو جو حد نہیں جیسا اوپر مذکور ہوا پس اس سے یوں کہنا ایک دوسرے پر کب لازم آتا ہی کہ تابع قرآن کا نہیں بلکہ تابع اپنے نفس کی خود باللہ میں ہذا باطل دوسری جہالت رجاء اگر کہیں کہ قرآن کو الخ ہدایت یہ کہان سے ثابت کیا کہ ہم قرآن کے معنی کو تابع کرنے میں مسود عقیدہ شریفہ کے حوالے سے اپنی عبارت مخرمہ جو لکھا ہی اس میں اسکا شامہ بھی نہیں کیونکہ اس میں ذکر مخالفت تفسیر وغیرہ کا ہی گو کہ بیعت اور غیر بیعت ہو یا نہ ہو نظم و معانی حقیقی قرآنی کا پس اگر ہر مفسر کی تفسیر را اللہ ہونے پر قطع و یقین ہو تو اختلاف مفسرین اختلاف فرمان الہی لازم آتا ہی فہذا باطل مگر اتباع قرآنی وہی کہ اسکو کتاب منزلہ الہی جانا اور اسکے احکام پر اعتقاد اور عمل ثابت کرنا چونکہ مجتہد ہر آپ اخذ معانی کرے بطریق سمع یا قیاس اور مفسر

[illegible]

پس مشہور ترین ہمین اعلیٰ ولیکن مہاجران ہمدی در میان خویش انجین میفرمودند جسے فرمودند کہ
مخدوران کسان ملاقی باشند و میان ملک جیو فرمودند کہ ماچہ میدانیم کہ چند کسان مہاجران ہمدی
ہستند خداوند کہ میران ہمکھا گشتہ اند بسیار کسان را فیض رسیدہ است خداوند کہ کجا ظہور شود
در انظار وین باب میں ہی جب اصحاب عرض کئے کہ یاران ہمدی عیسیٰ سے ملاقات کرینگے تو آپ
فرمائے کسان ہمدی ملاقات کنند پس لفظ کسان سے یاران خاص کرنا تعصب و بددیانتی ہی نہیں
مانند ہی کہ علی رضی نے رسول سے عرض کئے اَمَّا آلِ مُحَمَّدٍ اَلْہِدی ام من غیر تا تو رسول فرمائے ہل منا
لیا اُس سے یہ ثابت ہوتا ہی کہ انہیں حاضرین میں ہمدی رہے پس لفظ کسان مطلق ہی گو کہ رسول
مقید بھی ہو بلکہ آج ہکو کسان مصطفیٰ بول سکتے ہین اگر فرضاً اسمین بعض یا اگر احتمالاً میر جناب مام
کے قیاساً کہے بھی ہون کہچہ قباحہ نہیں کہ ایسے اختلافات صحابہ رسول سے بہت مروی ہین اب
مسود کے خطابات مسود کو مبارکباد مسود کی بدخلقی سیوم کہ دوم مذکور کی مخجس ہی

اب عبد خواتم مکتب حاجی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

انصاف پسند دونوں کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

خانیات گئی تھی شیخ اگر خواتم مکتب حاجی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

اب عبد خواتم مکتب حاجی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

انصاف پسند دونوں کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

یہ بھی الح ہدایت یہ اختلاف ماننا اختلاف تاریخ وفات نبی کے ہی وہاں تاریخ اور روز کا بھی خلاف ہی مثلاً جنھوں نے دوسری تاریخ وفات جناب ختم الرسل مقرر کیا ہی روز پیر کا ہو تو بارہویں جمعرات ہوتی ہی پس جسکے نزدیک دوسری وفات جناب رسول ہی پیر کا روز ہی جسکے نزدیک بارہویں ہی جمعرات کا روز ہی اور ایسے اختلاف بعد ہمارے رسول کے بھی بہت ہو ہیں بلکہ یہ بھی دلیل برابری کی ہی مثلاً اگر کسی امر دینی میں راویوں کو اختلاف ہو مجتہد کا تقریر یا اتفاق اجماع کی بات صحیح ہوتی ہی اور مخالف و منکر کا ام مختلف فیہ پر اعتراض کرنا داب منظر سے بعید ہی و گرنہ راویوں کے اختلاف سے منکر کو مورد اعتراض کرنا لازم ہوگا ہذا باطل اور علم غیب کے لئے مسود کا مقتدا ابن حجر کی شرح ہمزہ میں لکھا ہی فلانی فی ذلک اطلاع اللہ تعالیٰ لھن

خواصہ علی شیر من المغیبات حتی من الخمس التي قال فھن رسول اللہ فی خمس لا یعلم الا اللہ لا ہنا جزئیات محدودات لا غیر وانکار المستر لہ لذلک مکابرة یعنی غیب سے اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں کو اطلاع منع نہیں بیان تک کہ وہ پانچ بات سے بھی کہ جسکے لئے رسول فرماے کہ اسکو سوا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور مستر لہ جو اسکے منکرین مکابرہ ہی پس مسود بھی بیان اعتقاد معتزلہ بیان کیا نہ سنت جماعت کا اسکی تحقیق عقیدہ ہفہم میں بوضوح تام ہوئی مسود کی بدعتی تحم انصاف نامے کے باب ہفہم میں الح ہدایت مسود کو نہ منہ النسخ سے خبر ہی نہ کسی نظام فہمی کا اثر نہ خوف خدا سے جہان ہی نہ شرم اہل زمان یعنی صاحب انصاف نامہ کے میں بدآن ای عزیز قرآن منسوخ شدہ است تا قیامت پس روی قرآن فرض است و بعضہا کہ منسختہ کہ ہجرت وقت رسول فرض بود در وقت ہمدی فرض نیست پس ازان دو کسان براس ملاقات آمدند براوری از دایرہ خبر آورد کہ فلان کس از احمد آباد آمدہ اند بندگان خورشید بندگان شاہ نظام را فرمودند کہ میان نظام چوشت کہ نومین بعض و تکفر بعض الایہ در ان

اب عبد خواتم مکتب حاجی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

انصاف پسند دونوں کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

خانیات گئی تھی شیخ اگر خواتم مکتب حاجی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطاعن کہ کر سکتے ہیں کہ

والمعقول واراض النفوس اور قوله تعالى (الم تر ان الله جی) کے نیچے لکھتے ہیں برباح
النفحات والارادة سبحان العقل فروعاً منتزعة من الصور المجزئة ثم يولف فيه على ضرب المتألفات
المنتجة (ثم يجعله ركناً) حجاباً وبراهين (فقرئ) فوق السابج والعلوم اليقينية (يخرج من خلاله
ونزل من) سماء الروح من جبال انوار الكينة واليقين الموجبة للوقار والطمانية والاستقرار
(فيها) اى في تلك الجبال من بر الحقائق والمعارف الكشفية والمعاني الذوقية او من جبال في
السماء وهو محادون العلوم والكشف والارواح فان لكل علم وصنعة معدنا في الروح ثابتاً فيجب
القطرة يعفيض منه ذلك العلم ولهذا يتأتى لبعضهم العلوم بالسهولة دون بعض ويتأتى لبعضهم كرمها
ولا يتأتى لبعضهم شئ منها وكل مبسر لما خلق له اى ينزل من سماء الروح من الجبال التي فيها بر البراهين
والحقائق اور قوله تعالى (ولقد آتينا داود) کے نیچے لکھے ہیں الروح (منافضلاً) يا جبال علو الرتبة
ولسبح المشاهدة والمناعة في المجتمة مع مزيد العبادة والتفكر والكمالات العلمية والعلمية بان قلنا
يا جبال الاعضاء اور قوله تعالى (يوم توءم الساء مورا) کے نیچے لکھے ہیں اى تضطرب الروح ورجا
ومذمب عند السكرة ومفارقة البدن (ولسير الجبال) اى تذهب العظام وترم وتسير بهاء متبنا -
اور الياسي تفسير شيخ اكر بجى ہى - اب انصاف پسندون سے التماس ہى اگر معنی ہمارے امام
کا کہ ہمدی موعود ہیں نعت اور محاروے کے خلاف ہو تو شیخ اکبر اور عبد الرزاق کاشی کو کہا کہ ہو گے
بلکہ اکثر تفسیرین مانند کشف الحقائق وکاشف الحقائق واطن وغیرہ جو ایسی ہی معانیوں سے پرین
سب تحریفات تھرے اور تفسیر کبیر میں آیہ مذکور مسود کا معنی امام فخر الدین رازی یہ لکھے ہیں -
فی الامانة وجوه کثیر منها من قال هو التكليف وسمى امانته لان من قصر فيه فعلية العزامة ومن وفر
فله الكرامة ومنهم من قال وهو قول لا اله الا الله ولعبد فان السموات والارض والجبال المستهبا
ناطقة بان الله واحد لا اله الا هو ومنهم من قال الاعضاء فالعين امانة ينبغي ان يحفظها والاذن

اور توفیق فہم درست کی عطا فرماؤ۔
جیسا کہ حضرت رسالت کے واسطے قدرت سے خارج ہونے تک
تاخیر کی تھی اگر سوائے خود پوری کچھ بکار آمدنی بین ہونے تک
اسکی حاجت تھی تاخیر کی کیا وجہ اور اگر بکار آمدنی بین ہو گیا
پہن اب بھی حاجت نہیں کی تاخیر کی کیا وجہ اور اگر بکار آمدنی بین ہو گیا
مصدق آیات قرآن کا کبھی جو غور دراز کے ظہور یا نہی
خیر یا خیر فیصلے اخبار کا ظہور ہو چکا اور فیصلے کا آئندہ ہو گا۔
قیامت اور ایسی تاویل فیضی خانی محمد قرآن کے بھی ضحیٰ
ہی کہ ہر عرصہ میں علماء و ادویہ بالواسع حلیم تمام اس طرح کے بھی ضحیٰ
تفسیر فیضی بیان مراد الہی سے مراد الہی سمجھنے کے اور بیان کے اور
اور عجا ئز لام حکمت قرآنیہ سے مراد الہی سمجھنے کے اور بیان کے اور
یہ نہایت نامعقول امر کی کہ جس پر قرآن اور زاوہ مراد کو نہ سمجھے اور بیان کو
بھی کہ خاص قاطب الہی وہی ہیں نہ سمجھا دے بلکہ اور اس کا بیان کو
تک ایک شخص آئندہ پر مطلق رہا کہ وہ اگر خیر پوچھ بیویں اور دیگر توفیق کو
سمجھا اور اور اس کے چند مادیات قرآن ہی اور قرآن کے حق قرآن
اور عفا محرم رہا بلکہ یہ مخالف قرآن کے خلاف کے ہیں اس واسطے کہ حق قرآن
فہم جو بیچارے نص قرآن کے خلاف کے ہیں اس واسطے کہ حق قرآن
اور اور ان کے ایک اکثر تفسیریں قرآن کے خلاف کے ہیں اس واسطے کہ حق قرآن
علیہ السلام ذکر تاکہ بیان کرانم

قرآن اور بیان قرآن کا حدیث سے ہونے والی تفسیر و تفسیر قرآن کی بیان کرنا
 کتاب کے واسطے کہ بیان کر دے اور قرآن کی تفسیر و تفسیر قرآن کی بیان کرنا
 قرآن کا حدیث سے ہونے والی تفسیر و تفسیر قرآن کی بیان کرنا
 کتاب کے واسطے کہ بیان کر دے اور قرآن کی تفسیر و تفسیر قرآن کی بیان کرنا

[illegible]

سفرِ حبیبِ نبویؐ سے منجانب
 ہندوؤں کا باطل و تباہی کی ایک ایسی عظیم قوت ہے جس نے
 ہندوؤں کو اپنے مذہب سے غافل کر دیا ہے۔ یہ قوت ہے جس نے
 ہندوؤں کو اپنے مذہب سے غافل کر دیا ہے۔ یہ قوت ہے جس نے
 ہندوؤں کو اپنے مذہب سے غافل کر دیا ہے۔ یہ قوت ہے جس نے

اولادِ اک اور کچھ حضرت میر قاسم افشار قدس سرہ در بعضے از رسائل خود امانت را بر غفلت
 ربانی فرود آورده و گفته کہ ظلم و جہل ضد علم و عدل است اما بعضی اذاجا و از الشیء حدہ انکس ضد
 و اینجا جلوہ داد و با ظلم و جہول صیغہ مبالغہ است ہر گاہ کہ این دو صفت از حد متجاوز گردند کہ نہ
 بعضہ خود مبدل خواہند گشت در روح الارواح میگویند ظلم و جہول این جامع است نہ ذم آدم
 یا ریت برداشت کہ فوق الطاق بود و گفته ظلم کردی بر نفس خود نہ انستی کہ بارگران است گفت
 از غیر حق جاہل بودم آوازہ ظلمی و جہولی او در دور عالم افتاد و عالمیان از سرین غافل اور
 لواح کے حوالے سے یہ بیت لکھا ہے عاشر از دور و دور نامی خوشست و عاشق از سوز
 ناکامی خوشست جو اور امام فخر الدین بھی لکھے ہیں کہ ان المراد منہ آدم و ظلم نفسہ بالحق الفاعل رجا
 دوسری صریح غلطی از حد است مسود کے اس کلام سے بہت عجب ہی اسکو حقیقت شہادت
 سے بھی خبر نہیں کہ اس میں کتنے قسم ہیں اگر سب کا جہاد و قتال برابر ہو اور مسلمانوں سے لڑنا شہادت
 ہو تو امام حسینؑ کی شہادت کو کہ یہ قتال مسلمانانِ موافقین کے ساتھ ہوا اور ان کے قاتلوں کے لئے
 اہل سنت سے کہنے اطلاق کفر یا قطع و منہج کا حکم بھی نہیں کیا اور اس قتال کے سبب مسلمانوں میں
 ایسا فساد برپا ہوا کہ ہزاروں علما اور صلحا سے صحابہ کا قتل ہو گیا اور مسجد نبویؐ میں کچھ جہنم
 گھر سے بندے گئے کیوں شہادت کبریٰ اور بدلہ ذات رسول اللہ قرار دے ہیں پس یہ بھی
 شہادت کبریٰ اور بدلہ ذاتِ جہدی مراد اللہ ہی کہ ایسا احکام کسی سے نہوا جیسا ذاتِ جہدی
 کے مانند سو ذاتِ ہمارا رسول اللہؐ کہ نہیں ہی اس شہادت کے مانند سو شہادتِ امام
 حسینؑ کے نہیں مگر وہ تابعین میں بقول بعض اور بقول بعض عوام صحابہ میں ہیں اور بنی گریان
 سید خوند میر گھبرا کا برین صحابہ جہدی سے ہیں اپنی ہی شہادت امانت الہی جو نامح ہی
 رجا معلوم رہے از حد است یہ سراسر کفر ہے اور غلط گوئی ہے کیونکہ امام فخر الدین لکھتے ہیں

اس قول کے خلاف حضرت جہدی مراد علیہ السلام فرماتے ہیں کہ
 یہ اس قول کے خلاف ہے کہ امام فخر الدین بھی لکھے ہیں کہ ان المراد منہ آدم و ظلم نفسہ بالحق الفاعل رجا
 دوسری صریح غلطی از حد است مسود کے اس کلام سے بہت عجب ہی اسکو حقیقت شہادت
 سے بھی خبر نہیں کہ اس میں کتنے قسم ہیں اگر سب کا جہاد و قتال برابر ہو اور مسلمانوں سے لڑنا شہادت
 ہو تو امام حسینؑ کی شہادت کو کہ یہ قتال مسلمانانِ موافقین کے ساتھ ہوا اور ان کے قاتلوں کے لئے
 اہل سنت سے کہنے اطلاق کفر یا قطع و منہج کا حکم بھی نہیں کیا اور اس قتال کے سبب مسلمانوں میں
 ایسا فساد برپا ہوا کہ ہزاروں علما اور صلحا سے صحابہ کا قتل ہو گیا اور مسجد نبویؐ میں کچھ جہنم
 گھر سے بندے گئے کیوں شہادت کبریٰ اور بدلہ ذات رسول اللہ قرار دے ہیں پس یہ بھی
 شہادت کبریٰ اور بدلہ ذاتِ جہدی مراد اللہ ہی کہ ایسا احکام کسی سے نہوا جیسا ذاتِ جہدی
 کے مانند سو ذاتِ ہمارا رسول اللہؐ کہ نہیں ہی اس شہادت کے مانند سو شہادتِ امام
 حسینؑ کے نہیں مگر وہ تابعین میں بقول بعض اور بقول بعض عوام صحابہ میں ہیں اور بنی گریان
 سید خوند میر گھبرا کا برین صحابہ جہدی سے ہیں اپنی ہی شہادت امانت الہی جو نامح ہی
 رجا معلوم رہے از حد است یہ سراسر کفر ہے اور غلط گوئی ہے کیونکہ امام فخر الدین لکھتے ہیں

۱۵۳

اس کلام میں امام فخر الدین بھی لکھتے ہیں کہ ان المراد منہ آدم و ظلم نفسہ بالحق الفاعل رجا
 دوسری صریح غلطی از حد است مسود کے اس کلام سے بہت عجب ہی اسکو حقیقت شہادت
 سے بھی خبر نہیں کہ اس میں کتنے قسم ہیں اگر سب کا جہاد و قتال برابر ہو اور مسلمانوں سے لڑنا شہادت
 ہو تو امام حسینؑ کی شہادت کو کہ یہ قتال مسلمانانِ موافقین کے ساتھ ہوا اور ان کے قاتلوں کے لئے
 اہل سنت سے کہنے اطلاق کفر یا قطع و منہج کا حکم بھی نہیں کیا اور اس قتال کے سبب مسلمانوں میں
 ایسا فساد برپا ہوا کہ ہزاروں علما اور صلحا سے صحابہ کا قتل ہو گیا اور مسجد نبویؐ میں کچھ جہنم
 گھر سے بندے گئے کیوں شہادت کبریٰ اور بدلہ ذات رسول اللہ قرار دے ہیں پس یہ بھی
 شہادت کبریٰ اور بدلہ ذاتِ جہدی مراد اللہ ہی کہ ایسا احکام کسی سے نہوا جیسا ذاتِ جہدی
 کے مانند سو ذاتِ ہمارا رسول اللہؐ کہ نہیں ہی اس شہادت کے مانند سو شہادتِ امام
 حسینؑ کے نہیں مگر وہ تابعین میں بقول بعض اور بقول بعض عوام صحابہ میں ہیں اور بنی گریان
 سید خوند میر گھبرا کا برین صحابہ جہدی سے ہیں اپنی ہی شہادت امانت الہی جو نامح ہی
 رجا معلوم رہے از حد است یہ سراسر کفر ہے اور غلط گوئی ہے کیونکہ امام فخر الدین لکھتے ہیں

بہن فرقیہ میں ولایت کی بجائے
 میں جی کر زکرت زنجی کا ہی اور تکذیب کرنا ہی اچھا
 میں جی کر مال دینے وقت میں خیر نہ تھا بلکہ اسے
 میں فقر و غنا کی سب سے گریہ کیا کہ اس طرح نہ نہ میں جی
 میں فقر و غنا کی سب سے گریہ کیا کہ اس طرح نہ نہ میں جی
 میں فقر و غنا کی سب سے گریہ کیا کہ اس طرح نہ نہ میں جی
 میں فقر و غنا کی سب سے گریہ کیا کہ اس طرح نہ نہ میں جی

میں نے اسکو قبول کر لیا کہ خاموش ہو رہے اپنی غرض وہی تھی پھر اسکو تحریف کہنا فقط جہاں
 ہی افسوس اس بات پر ہی کہ مسود ہلکا باطنیہ کے ساتھ مقابلہ دیکر کہتا ہی کہ ہمدید بھی فرقہ باطنیہ
 کو بد جانتے ہیں ایسا کام چور می چور ضروری ہی بھلا ہمارے یہاں کس نے کہا کہ معافی ظاہری
 غلط اور شریعت کے احکام معتبر نہیں ہیں بلکہ ہمارے امام سے لیکر آج تک سب کے سب مستند
 قیام احکام شریعت اور مستند آثار بدعت ہیں اور منکر شریعت کو ہمارے امام نے کافر
 فرمائے کہ ہمارا جی یہی عقائد ہی اور فرقہ باطنیہ منکر معافی ظواہر نصوص ہونیکے قطع نظر منکر
 شریعت ہیں جیسا ملا سعد الدین تفتازانی شرح عقاید میں لکھے ہیں وہ الملاحدة وہم الباطنیہ

لا داعیہ ان النصوص لیسبت علی ظواہر ما بل لہما معان باطنیہ لا لہما فی الالمعلا وقصدہم بزرگ
 سبب اور جی کہ نصوص قرآنی اپنے ظاہر معانی پر نہیں بلکہ انکو باطن کی معافی تک پہنچانے اور انکو کوئی ملامت اور تنبیہ نہ لگائی جائے
 الشریعہ بالکلیۃ اب دیکھے امام ہم پہلے لکھے ہیں کہ باطنیہ سب نصوص کو لینے سارے قرآن کو
 کہتے ہیں اپنے ظاہری معنی پر نہیں اور تمام تراجم احکام شرع کے منکر ہیں اور ہمارے امام اسطورہ
 احمدا احکام شریعت فرمائے کہ آج فقرا سے اس گروہ کے کوئی امر شرعی فرو گذاشت نہیں اور
 چند بات جو احکام ولایت کو متعلق تھے آپ بیان فرمائے کہ کوئی نہ کوئی مفسر سکے برابر لکھا ہی
 اور قاعدہ عربیہ سے بہت مناسب مثلاً آئید اللہ نور السموات میں کہ جبکو مسود نے مثل تحریر کیا
 مفسرین بھی مشکوٰۃ آدم زجاجہ نوح زبیر بن ابراہیم مصباح ہمارے رسول اللہ میں کر کے
 لکھے ہیں اور شیخ اکبر اور تاویلات کی تقریر سے اوپر ظاہر ہو چکا کہ آسمان سے روح قلب عقل اور
 زمین سے نفس اور جبال سے اعصاب اڑنے میں القرض صوفیہ تمام قرآن میں اکثر آیات کو اور منکمل
 بھی بعض آیات کو معافی ظاہری پر محمول نہیں کئے چنانچہ صاحب یاقوت فی فضل ثالث میں لکھا ہی

فان قيل قلتم لعل مقتضی الامر الصوفیۃ علی الشی علی ظاہر الکلمات والسنۃ فقط العس فکک کان کفیفہم کما
 پس اگر کہا جائے کہ اگرچہ صوفیہ ظاہر کتاب اور ظاہر حدیث پر علیہ فقط کی باتیں ہوں تو اسکی وجہ سے کیا ہوتا ہے
 کفی غیر ہم فالجواب ہذا لا اعترض علیہ علی الایمۃ المجتہدین ومقلدہم جاہلہم لعلی قولہ علی ظاہر النصوص
 ایک جگہ کہ صاحب یہ کہ یہ اعتراض یعنی ایسے مجتہدین پر ہی اور انکا مقدمہ ہر کیونکہ وہ علی ابن عمر سے ظاہر نصوص پر

فقط ظاہری ہی نیست اگر کسی کا کام آتی ہی ایک دوسرے قیل و قال کا
 دوسرا دعویٰ ہاں ہی نیست کہ کوئی علامت حقہ ہمدی کا روایت
 ہمدیث کا یہی کہ کوئی علامت حقہ ہمدی کا روایت
 ہمدیث کا یہی کہ کوئی علامت حقہ ہمدی کا روایت

میں نے اسکو قبول کر لیا کہ خاموش ہو رہے اپنی غرض وہی تھی پھر اسکو تحریف کہنا فقط جہاں
 ہی افسوس اس بات پر ہی کہ مسود ہلکا باطنیہ کے ساتھ مقابلہ دیکر کہتا ہی کہ ہمدید بھی فرقہ باطنیہ
 کو بد جانتے ہیں ایسا کام چور می چور ضروری ہی بھلا ہمارے یہاں کس نے کہا کہ معافی ظاہری
 غلط اور شریعت کے احکام معتبر نہیں ہیں بلکہ ہمارے امام سے لیکر آج تک سب کے سب مستند
 قیام احکام شریعت اور مستند آثار بدعت ہیں اور منکر شریعت کو ہمارے امام نے کافر
 فرمائے کہ ہمارا جی یہی عقائد ہی اور فرقہ باطنیہ منکر معافی ظواہر نصوص ہونیکے قطع نظر منکر
 شریعت ہیں جیسا ملا سعد الدین تفتازانی شرح عقاید میں لکھے ہیں وہ الملاحدة وہم الباطنیہ

لا داعیہ ان النصوص لیسبت علی ظواہر ما بل لہما معان باطنیہ لا لہما فی الالمعلا وقصدہم بزرگ
 سبب اور جی کہ نصوص قرآنی اپنے ظاہر معانی پر نہیں بلکہ انکو باطن کی معافی تک پہنچانے اور انکو کوئی ملامت اور تنبیہ نہ لگائی جائے
 الشریعہ بالکلیۃ اب دیکھے امام ہم پہلے لکھے ہیں کہ باطنیہ سب نصوص کو لینے سارے قرآن کو
 کہتے ہیں اپنے ظاہری معنی پر نہیں اور تمام تراجم احکام شرع کے منکر ہیں اور ہمارے امام اسطورہ
 احمدا احکام شریعت فرمائے کہ آج فقرا سے اس گروہ کے کوئی امر شرعی فرو گذاشت نہیں اور
 چند بات جو احکام ولایت کو متعلق تھے آپ بیان فرمائے کہ کوئی نہ کوئی مفسر سکے برابر لکھا ہی
 اور قاعدہ عربیہ سے بہت مناسب مثلاً آئید اللہ نور السموات میں کہ جبکو مسود نے مثل تحریر کیا
 مفسرین بھی مشکوٰۃ آدم زجاجہ نوح زبیر بن ابراہیم مصباح ہمارے رسول اللہ میں کر کے
 لکھے ہیں اور شیخ اکبر اور تاویلات کی تقریر سے اوپر ظاہر ہو چکا کہ آسمان سے روح قلب عقل اور
 زمین سے نفس اور جبال سے اعصاب اڑنے میں القرض صوفیہ تمام قرآن میں اکثر آیات کو اور منکمل
 بھی بعض آیات کو معافی ظاہری پر محمول نہیں کئے چنانچہ صاحب یاقوت فی فضل ثالث میں لکھا ہی

[illegible]

ای بیوم بوم ما فیکدما وضع سول افند
لیچال بیوم ما فیکدما وضع سول افند
صلی الله علیه وسلم ویتافف الاسلام جدیدا
ای بیوم البیوع وما اخطا المرء

[illegible]

ما روى عن علي بن ابي طالب في قصة الجدي
الان لا نعلم ان له الا قاصدا
انه يكون

بالفكر ربي مستحب
ست ذراي حكم
من مغسولة

رجب خانہ
 کون باخا منورہ لالہ کتب
 و بی بی من باری علی منورہ لالہ کتب
 فاکس لا وجہت شریک در می باری
 حقیقت حال ہی
 سولہ

بلکہ مسودہ خود اکثر جا اختلاف علمائے ظاہر بیان کیا ہی مثلاً باب سوم دلیل پنجہم میں خاتم
الحفاظ سیوطی اور ایک اُن کے محل ادب کسی بزرگ کے لئے ایک حدیث میں ایسا خلا
بیان کیا ہی یا سیوطی اسمین مخفی ہو کر مورد وعید ہی یا وہ بزرگ اور اسی دلیل میں اللہ دنیا
سبعۃ الاف سنۃ الہم کو محل خلاف لکھا علی ہذا القیاس علمائے ظاہر کو اولیاء اللہ کی حدیثوں کی
سند میں ایسا کلام رہا کہ انکی تکفیر پر فتوے دئے اور بہت سے فضلاء متاخرین ان متقدمین کو
جاہلہ بدلائل قویہ بنا دئے مثلاً بحر العلوم کی شرح منار میں ہی الہام حجت قاطعہ است اگر مخالف
قیاس باشد اتقیاس خطاست و اگر مخالف خبر مروی افتد این الہام دلیل افتد یا آنکہ
این خبر صحیح نیست اور یہ عبارت شاہ محی الدین صاحب ویلوری اپنی کتاب فصل الخطاب
کے مقدمہ دوم میں بھی حاشیہ لکھے ہیں اور لکھے ہیں امام ربانی نے لکھا ہی اجتہاد مستند
برائے است والہام مستند بخالق را پس در الہام یک قسم اصالت پیدا شد کہ در اجتہاد
نیست والہام شبیہ اعلام نبی است کہ ماخذ سنت است پس اب جائے جواب اول سے ثابت
ہو چکا کہ حدیث میں ذکر ولایت مقیدہ کا ہی اور قول میں کسی بزرگ کے ذکر ولایت مطلقہ کا
توفران ہمارے امام کا محی الدین ابن عربی ہم کے لئے درست اور یقین ہو اور انکا لکھنا
سچ ٹھہرا رہا سوال دیگر این ہدایت بیان مراد نبی سے محمد نبی ہیں نہ اسم جنس کیونکہ جواب
سے ہمارے امام کے صاف ظاہر ہی کہ آپ نے فرمایا رسول نے فرمائے ولایت افضل
اور ولایت محمدی ذات مجددی ہی اسکا بیان انشاء اللہ تعالیٰ باب تسویہ میں ہوگا اور
مسودہ نے ولایت محمدیہ کو اوصاف اور اعراض سے جو فہم کیا ہی دلیل نادانستگی ہی کیونکہ
اوصاف انسانہ زاید بر ذات ہیں ولایت اور نبوت ہمارے رسول ص کی ذاتیات سے
ہی جیسا رسول فرمائے ہیں کنت نبیا و آدم بنی الما والطین اور شیخ الکبر فصوص کف فصوص

191

[illegible][illegible]

اداس کا دین کو عبید اللہ شوق سے یکایک لے لیا۔

[illegible]

ہوا اور احوالی میں تجدیدی اثرات کے برجستہ اور بے ساختہ نمودار ہوئے ہیں۔
 یہاں تک کہ انسانی عقل و دماغ نے جو نئے نئے خیالات و تصورات پیدا کیے ہیں، ان کے
 اثرات نے نہ صرف انسانی زندگی کو بلکہ انسانی معاشرے کو بھی بے حد متاثر کیا ہے۔
 اس کے نتیجے میں انسانی زندگی میں جو تبدیلیاں رونمائی ہوئی ہیں، ان کے
 اثرات نے نہ صرف انسانی زندگی کو بلکہ انسانی معاشرے کو بھی بے حد متاثر کیا ہے۔
 اس کے نتیجے میں انسانی زندگی میں جو تبدیلیاں رونمائی ہوئی ہیں، ان کے
 اثرات نے نہ صرف انسانی زندگی کو بلکہ انسانی معاشرے کو بھی بے حد متاثر کیا ہے۔

[illegible]

یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں

یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں

کہ یہ ہلال مسلمانوں کے کام کا ہی اور جب اس زمانے میں ایسا حال حال ناو رہی اور اکثر مال خراج و تاوان کا ہی تو ان سلاطین سے کچھ لینا درست نہیں بنتی اور اس کے فصل اول میں لکھے ہیں معلوم کیجئے کہ علماء اور غیر علماء کو سلاطین اور عمال کے ساتھ تین حالتیں ہیں ایک یہ کہ نہ وہ ان کے پاس جاوین نہ وہ ان سے طین اس میں دین کا بجا وہی دوسری حالت یہ کہ ان کے پاس جا کر سلام اپن کرے یہ بات شرع میں نہایت بدی مگر یہ کہ کچھ ضرورت داعی ہو یعنی وہ بھر پورا ملنگا وین یا اپنی آبرو جاتی ہو یا جان کا نقصان نظر آتا ہو پھر لکھے ہیں ایک بار حضرت امراء ظالم کی سفت بیان کرنے سے پھر بولے جو ان سے پرہیز کر گیا کچھ لگا اور جو ان کے ساتھ دینا کی حرص میں پر گیا وہ بھی ان میں داخل ہی اور حضرت فرماتے ہیں کہ میرے بعد بادشاہان ظالم پیدا ہونگے جو ان کے دروغ اور ظلم کو چھو کر لگا اور راضی رہیگا وہ میری امت سے نہیں ہی اور قیامت میں میری حوض کے طرف اسکو راستہ نہ ملیگا اور ابوذر نے سلمہ سے کہا کہ بادشاہ کی درگاہ سے دور رہا کر ان کی دنیا سے جھٹکے پیچھے لگاؤ اس سے زیادہ تر دین کا نقصان ہوگا عبادہ بن الصامت نے کہا ہی کہ علماء اور زماؤ کی دوستی تو لوگوں اور امرؤں کے ساتھ نفاق اور ریاکی دلیل ہی آپ دیکھئے اصحاب اپنے وقت کے بادشاہ پر کھانا مال بڑھانے اور امام محمد غزالی حرام فرماے اب کا وقت تو کچھ اور ہی با این ہمارا نام دعویٰ جہد ویت لکھنے اکثر امراء سلاطین آپ کے منکر سے ہیں اصل بر نفس کا مال منکر ان تھا الابرہ نادری لکھے مطابق لاکر حکم الملک کے تعین کو عین فرماے اور جو حلال تھا اسکو لینے حکم کئے مسوداتی صاف بات بھی کہ موافق شرع کی تھی نہ سمجھا اور اس وظایف و اورارات بادشاہ اور امراءے ظالم کو رسول اللہ اور خلفائے راشدین کے تعین معاش اور یومیہ بات پر قیاس کر دین جہالت و عقل ہی ہاں کن عجیب تر یہ مقدمہ ہی کہ مسودہ عجیب لکھ دیا بلکہ آجک امت کا اسی پر

خلف کا ہونا بدلتا ہے چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں

یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں چنانچہ یہ نکتہ ہونا کہ حالات بدلتے رہتے ہیں

پیرس پھر زانو پٹیا دوسری
 پاس اگر سوال کریگا میں کہیں گے کہ خاوند
 اوں کا دوسرا پاس کہ میں بھیجا ہوا ہدی کا ہون بڑی
 دوست تو چلو مال میں ہیگا کہ پھر سا پھر پھر اور نہ دوسرا
 پس داکہ گیگیان تک کردہ جاویگا بقدر طاقت اوصاف پھر
 حالکے کا میں نام ہو گا میں ہیگا کہ پھر اس طرف اس مال میں
 زیادہ جویں ہی کہ ب بلاستے گئے طرف اس مال میں ہی
 چھوڑا دوسرا پاس پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر
 کہیں گے کہ میں ہی پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر
 میں ہی پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر پھر

بعد رسول خوش ہو کر فرماے کہ اچھا گئے اور گھٹتے ہیں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں
 ایک روز رسول کے نزدیک کچھ مال آ یا رات نگ سب تقسیم کر کے چھ دینار باقی رہے پہلے
 تمام رات آرام فرماے پچھل رات میں جب کسی کو وہ دے چکے آرام گئے اور فرماے کہ اگر میں
 مرتا اور یہ چھ دینار باقی رہتے میرا کیا حال ہوتا اور ایک وقت عائشہ کے دروازے پر ایک پردہ
 دیکھ کر رسول فرماے یہ پردہ کیے دیکھنے سے مجھے دنیا یا دانی ہی فلان کو دیدار الواتھی اسی شخص
 مسود کی دنیا طلبی پر نظر کر کے کہتا ہی ترک اسباب کا نام توکل نہیں ہی الہم پس رسول کیوں ترک
 اسباب گئے اور حکم فرماے چنانچہ روایت ہی کہ جب رسول کی وفات ہوئی عائشہ صدیقہ نے
 ایک کس اور ایک موتی انار لار کے اور فرمائے کہ یہی حضرت کا اسباب ہی اور لگے ہیں روایت
 ہی کہ ایک روز ایک کبر بوٹہ دار جناب رسالتا کو میرا آنے سے پہلے اور سیرت غل کے
 فرمائے یہ ابو جہیم کو دیا اور اسکی فلان کھل لاؤ کہ اسکے بونے میری آنکھ کو اپنی طرف لگائے نہیں اب
 کون ایسا ہی کہ رسول سے زیادہ زاہد و متوکل ہو کہ باوجود جمع اسباب کے اسکے طرف نظر نہ کرے
 اسی لئے زہد وہی کہ ترک اشیاء و مباح کرے کہ اصل توکل ہی جیسا اوپر گذرا اگر بقدر کفایت
 اس میں داخل نہیں کہ وہ بھی حلال ہو جب ترک اسباب کفایت سے زیادہ ضروری ہی ترک یہیہ
 اور تعین کہ جسکا ذکر قریب گذرا بطریق اولیٰ واجب ہوا اور لینے والا اسکا ملعون کہ الدنیا ملعونہ
 و ملعون ما فيها وار وہی اسی لئے کہ کیا سعادت کے تیسرے رکن کی جیسی اصل سے مال کے آفتوں میں
 لگتے ہیں سو خلاصہ اسکا یہی آدمی کو قدرت مال پر ہو کہ مصیبت میں پرا تو ہلاک ہوگا اگر مہر لگا
 تو محنت میں تہی لگا کیونکہ یہ تہی دشواری ہی اگر کیسا برا دیندار ہو مباح چیزوں کی لذت سے
 بچنا دشوار تہی کہ جسکی بناہ کے لئے ضرور پادشاہ کی کمک کا محتاج ہوگا کہ اسکے آفات بہت
 ہیں اسی لئے رسول حب الدینار اس کل خطبہ فرماے پس یہیہفت ایک نہ دس نہ سو بلکہ

نہیں لگا صاحب سراج الابرار کیا
 کر کے معنی میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا
 عبادت میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا
 اور امثال میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا
 اور امثال میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا

جیسا کہ میں اور یہ ایک غار و فرخ کا ساہی کہ جسکو نہایت نہیں اگر تسم اور خطے چکے تو
 بھی اسکا تعلق خدا کے ذکر اور اس کے عظمت کے خیال سے کبھی نہ کبھی باز رکھیگا حالانکہ تمام عبادت
 خلاصہ ذکر ہی پس جو کوئی چاہتا ہی دنیا کے اسباب کے ساتھ خاطر جمعی ذکر کی حاصل کرے وہ
 اس شخص کے مانند ہی کہ پانی میں دو بے اور ارادہ کرے کہ نہ جھگون اسی لئے عقلمند دنیا سے
 قدر ضرورت پر کٹا کٹے اور حضرت رسالت پناہ اپنے اہل بیت کے لئے دعا مانگے کہ
 یا اللہ میری آل کو قوت بقدر کفایت دے انتہی عرف شرع میں کفایت و ضرورت یہہ ہی کہ
 مومن کھانا تاکہ جان بچے اور کپڑا مومن ایسا کہ بدن و چہرے اور گھر ایسا کہ دہوپ اور بارش
 محنت کی پناہ رہے اور اگر ضرور ہو کھانچ کرے گھر بھی عورت کو یا جو رو والے مرد کو چاہئے
 وگرنہ مسجد یا خانقاہ بس ہی یہی خلاصہ کیا سعادت اور احیاء العلوم کا ہی اسی لئے امام
 حسن بعد تمام ایام خلافت کبری جو چھے مہینے تھے ترک قصد حکومت کے **مسود کی**
بدخلقی نغم رجا ترک کب حلال الخ ہدایت مسود کی عبارت سے جعل سازی
 صاف نظر آتی ہی یعنی جواب مذکور سب صوفیہ کا عقیدہ ہی نہ فقط ہمارا اور قول مسود کا اسوا
 ہم کب نہیں کرتے ہیں الخ محض افترا ہی کیونکہ اسکا کب نکرنا اسواسطے ہی کہ کاسب کا توکل
 ضعیف ہی جیسا مسود کی بدخلقی ہشتم میں اسکا بیان ہوا اور اسکا ہر امر موافق اس فرمان
 رسول کے ہی ان اللہ رب العالمین اور اللہ اعلم بالصواب اس لئے اہل بیت رسول
 اور اکثر اصحاب رسول اللہ مانند اصحاب صفہ وغیرہ کے اور اکثر مشائخ کبار سب وغیرہ ہرگز
 نہیں کئے چنانچہ کج یہ بات ان کی اولاد میں جو مسود کے ہم مذہب ہیں جاری ہی اور بعض
 انبیاء اولیاء جو کب کئے یا تعلیم کے واسطے کئے جیسا رسول نماز بھی قضا کئے وگرنہ شان رسول
 کی اس موافق نہیں کہ نماز قضا کرے یا اپنے توکل کو جیسا نے چنانچہ کیا کے چوتھے رکعت کے

نہیں لگا صاحب سراج الابرار کیا
 کر کے معنی میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا
 عبادت میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا
 اور امثال میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا
 اور امثال میں آکر ہے لگا اور دوسروں کو لگا

۱۶۹
 اصل مطلب یہ ہے کہ ہر ایک سال تک مہاجر کراہت میں دینے والا ہے
 علمائے فرعون و ہمدون کی سزا ایک سال تک مہاجر کراہت میں دینے والا ہے
 علمائے فرعون و ہمدون کی سزا ایک سال تک مہاجر کراہت میں دینے والا ہے
 علمائے فرعون و ہمدون کی سزا ایک سال تک مہاجر کراہت میں دینے والا ہے
 علمائے فرعون و ہمدون کی سزا ایک سال تک مہاجر کراہت میں دینے والا ہے

بہارِ نبوت
 سوال و جواب
 سوال و جواب
 سوال و جواب
 سوال و جواب

زیادہ مذہب باقی تو کیا اللہ کی ملک
والدین تو ان والی علی بن ابی طالب اور
ایسی دستور کی جس ملک کا بادشاہ و حکام جس مذہب کو
قبول کرتے ہیں رعایا بھی اسی مذہب کو

میں وہ مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی
اور مسیح مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی
اور مسیح مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی

کی یہ بھی اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت

اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت

میں وہ مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی
اور مسیح مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی
اور مسیح مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی

اولیٰ ہی کہ اعلیٰ درجہ ہی انتہی خلاصہ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی وامن وابہ فی الارض الا علی
رزقہا آب ہم سود سے پوچھتے ہیں کہ کیوں کسب کے قوت حلال ایسا ملے کہ اُسکی جان بچے
اور اسکے عبادات میں خلل واقع نہ ہو اور اُسکو اللہ تعالیٰ کی رزاقیت کامل پر بھروسہ
سوا اسکو بھی کسب کرنا ضرور ہی یا نہیں اگر کہے کہ اُسکو بھی کسب کرنا فرض ہی تو یہ سب مشائخ کا
خلاف ہی بلکہ اکثر علما نے طواہر کا بھی کیونکہ بہت علماء سلف بھی ایسی روزی سے عمر بسر کئے اور
کرتے ہیں ہمارے امام کا دعویٰ توکل تمام کا تھا کہ بن زہر کے آدمی متوکل نہیں ہو سکتا
پس نہ تو بن ترک طلب حلال حاصل نہیں بلکہ کمال وہ ہی کہ بہت بھی بچا ہے جیسا کہ احیاء
سے اسی بحث میں اوپر لکھے گیا اور سود کی بدخلق یا زہم میں بھی ایسا جواب معلوم ہو گا کہ وہ
ایسے لوگوں کا ذکر ہی کہ اپنی عمر غرلت میں آخر کئے ہیں اور ان کے اسما اور اقوال بھی لکھے
جا دیئے انشاء اللہ اور سود نے حدیث جمل زرقی تحت ظل رحیمی کا معنی یا سبب بے سمجھی کے

ایسا لکھا ہی یا سبب تحریف معنوی کے کیونکہ رسول فرماتے ہیں رجنا من جہاد الا صغریٰ
جہاد الا کبر ترجمہ پھر گئے ہم جھوٹی لڑائی سے تبری لڑائی طرف پس اس حدیث سے ثابت ہو
کہ حضرت آپ ہی جہاد اصغر سے جہاد کبر طرف پھر گئے ہیں اور جہاد ویکے عامل میں اور جہاد
مانند کنون کے دنیا کے لذات میں دانت لگانے میں جیسا حدیث میں آیا ہی الدینا جیفہ و
ظاہر ہا کلاب با این اگر کہیں کہ رسول کا کسب جہاد اصغر ہی ہی اور مخالف آپکا ذیل و صغیر
پس اس میں دوسرے کسب کے کاسب اور کسب بالکل نکر نیا لے برابر ہوے آپ ہم حدیث کے صحیح
معنی بیان کرتے ہیں اہل انصاف کو ضرور ہی کہ وہ انصاف کی دیوین تجھے رسول فرماتے
ہیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے کفار سے جہاد کر کے انکا مال لیکر تصرف میں لائیکو حلال کیا ہی بخلاف
دوسرے انبیاء کے کہ انکو مال کفار کا لینا حدیث تھا اور فرماتے ہیں اگر ادا نہ گئی ذلت

میں وہ مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی
اور مسیح مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی
اور مسیح مذہب درست کہ مسیح یا ناجی اور مسیح پرستی

۱۶۱
تو یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت

تو یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت
دعویٰ اور یہ بھی کیونکہ نبیوں کی ہر ایک ہمت

اوس عالم میں
 اعلیٰ قدرتی قوتوں کی طرف سے
 میں اندامِ سودہ پہلے حیات میں اندام ہی اور بعد میں
 اس حیات کی ریل کے ذریعے سے
 اور وہ شخص اولیٰ نعمتوں میں کہ اوں کا جو دیکھا گیا ہے اندام
 اور دیکھا نہیں ہے اندام اور اگر وہ ہی اور یہی اندام
 قرنی سے نہایت مناسب ہیں کیونکہ اندام ہی اندام
 در آخرت کا فرمایا اس بات میں کہ تو یہ دیکھ کر کہ
 کیا یہ جو نعمتوں اور ہی کی یہ جو نعمتوں کی یہ جو نعمتوں
 کی یہ جو نعمتوں کی یہ جو نعمتوں کی یہ جو نعمتوں
 ہر طرف کو ساتھ اس کے سر دار کے پہلے پہلے ملا دیا
 نہایت حال کے سیدھے ہاتھ میں سودہ لوگ
 نہایت حال کے سیدھے ہاتھ میں سودہ لوگ

اوس کتاب کی در خواست
 حضرت بنی روزنہ سے کیا
 کی ہو کہ کہ لیب روزنہ سے
 کہ دانا کو نہ خزانہ عالم سے
 ہو کہ روزنہ دار کا کوہندگی
 بہتری اب دس روزنہ اور کہ
 ہو چکا موسیٰ علیہ السلام غرض
 طور سینہ پیر عارف موسیٰ
 بیخاتابی دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نہایت
 فرنگ تک میدان طورین

[illegible]

[illegible]

موقوف نشانی آخرت بودہ باشد تا آخرت فصل اول
 اس باب نقل کی کہ شریعت بصیری دنیاوی چار
 کہ حضرت رسالت کے حق میں ہی نہ دوسروں کے حقوق
 شرح باب رسالت اللہ تعالیٰ میں اس قدر شدت اختیار
 کر کے کہ وہ پورے پورے دنیاوی دنیاوی چار
 کر کے کہ وہ پورے پورے دنیاوی دنیاوی چار
 کر کے کہ وہ پورے پورے دنیاوی دنیاوی چار

الہدایہ بادائر نزدیک ہر والدہ چند روز ماند فرمودند کہ مبادا کسی برای ملاقات قرآن
 روند در شہر پس باز در دائرہ نیامید ہر جا کہ خواہند بروند یا ہانجا مانند دیکھے کہ ان نقولن سے
 ترک اجابت دعوت ہی یا ثبوت سنت غلت کہ حیر اکثر اکابرین اہل تصوف کا اتفاق ہی اللہ تعالیٰ
 فرمایا قل اللہ ثم ذرہم یعنی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہ اور اہل دنیا کو چھوڑ اور فرمایا و اجیر
 ہجر اجمیلا یعنی چھوڑ اہل دنیا کو پورا چھوڑنا اور عبد اللہ بن مسعود نے روایت کیا کہ رسول ص
 فرمائے ہیں ایک زمانہ آویگا کہ آدمیوں کا دین سلامت نہ بیگا مگر بھاگے ایک جاسے دو
 جاسے کو اور ایک پہاڑ سے دوسرے پہاڑ کو اور ایک سوراخ سے دوسری سوراخ کو مانند
 لو قریون کے جو اپنے کو لوگوں سے چھپاتے ہیں ابن سیرین سے روایت ہی فرمائے غلت عباد
 ہی اور رسول ایک مدت غار حوہ میں غلت اختیار کئے تھے اور مالک بن انس رحمہ اور سعید بن
 زید رحمہ کہ اکابرین صحابہ سے تھے ایسا غلت اختیار کئے تھے کہ تا دم مرگ نہ جماعت کی نماز
 میں حاضر ہوئے نہ جنازے میں نہ کسی ملاقات کو نہ عیادت کو بلکہ غلت کی فضیلت کو اکابر
 سلف اتفاق کئے ہیں مثلاً سفیان ثوری ابراہیم ادرہم داؤد طائی فضیل عیاض ابراہیم خواص
 یوسف اسبات حذیفہ مرعشی لشہر حافی رضی اللہ عنہم اجمعین وہم رضوا عنہ یہ خلاصہ کیا سادات
 کا ہی با این اس غلت میں اتنا اعتدال بدرجہ کمال ہی کہ جس سے کوئی فرض یا واجب بیت
 ترک نہیں ہوتا اور اکثر آفات و منہیات سے بچاؤ ہی مثلاً نماز جنازہ اور اشاعت اسکی
 اور نماز جماعت وغیرہ اور ترک صحبت اہل دنیا کہ جسکے لئے رسول عائشہ صدیقہ کو فرما
 کہ مجھ سے اول بہت میں ملنا چاہتی ہی تو اہل دنیا کی صحبت ترک کر اور فرمائے دنیا
 کو اہل دنیا کے ساتھ چھوڑو بلکہ دنیا داروں کی دنیا کو دیکھنا منع فرمائے رسول کو اللہ تعالیٰ
 فرمایا لا تمدن عینک الی ما تمنا الایہ اور رسول فرمائے مت دیکھو تم ان کی دنیا کو کہ وہ

الہدایہ بادائر نزدیک ہر والدہ چند روز ماند فرمودند کہ مبادا کسی برای ملاقات قرآن
 روند در شہر پس باز در دائرہ نیامید ہر جا کہ خواہند بروند یا ہانجا مانند دیکھے کہ ان نقولن سے
 ترک اجابت دعوت ہی یا ثبوت سنت غلت کہ حیر اکثر اکابرین اہل تصوف کا اتفاق ہی اللہ تعالیٰ
 فرمایا قل اللہ ثم ذرہم یعنی اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہ اور اہل دنیا کو چھوڑ اور فرمایا و اجیر
 ہجر اجمیلا یعنی چھوڑ اہل دنیا کو پورا چھوڑنا اور عبد اللہ بن مسعود نے روایت کیا کہ رسول ص
 فرمائے ہیں ایک زمانہ آویگا کہ آدمیوں کا دین سلامت نہ بیگا مگر بھاگے ایک جاسے دو
 جاسے کو اور ایک پہاڑ سے دوسرے پہاڑ کو اور ایک سوراخ سے دوسری سوراخ کو مانند
 لو قریون کے جو اپنے کو لوگوں سے چھپاتے ہیں ابن سیرین سے روایت ہی فرمائے غلت عباد
 ہی اور رسول ایک مدت غار حوہ میں غلت اختیار کئے تھے اور مالک بن انس رحمہ اور سعید بن
 زید رحمہ کہ اکابرین صحابہ سے تھے ایسا غلت اختیار کئے تھے کہ تا دم مرگ نہ جماعت کی نماز
 میں حاضر ہوئے نہ جنازے میں نہ کسی ملاقات کو نہ عیادت کو بلکہ غلت کی فضیلت کو اکابر
 سلف اتفاق کئے ہیں مثلاً سفیان ثوری ابراہیم ادرہم داؤد طائی فضیل عیاض ابراہیم خواص
 یوسف اسبات حذیفہ مرعشی لشہر حافی رضی اللہ عنہم اجمعین وہم رضوا عنہ یہ خلاصہ کیا سادات
 کا ہی با این اس غلت میں اتنا اعتدال بدرجہ کمال ہی کہ جس سے کوئی فرض یا واجب بیت
 ترک نہیں ہوتا اور اکثر آفات و منہیات سے بچاؤ ہی مثلاً نماز جنازہ اور اشاعت اسکی
 اور نماز جماعت وغیرہ اور ترک صحبت اہل دنیا کہ جسکے لئے رسول عائشہ صدیقہ کو فرما
 کہ مجھ سے اول بہت میں ملنا چاہتی ہی تو اہل دنیا کی صحبت ترک کر اور فرمائے دنیا
 کو اہل دنیا کے ساتھ چھوڑو بلکہ دنیا داروں کی دنیا کو دیکھنا منع فرمائے رسول کو اللہ تعالیٰ
 فرمایا لا تمدن عینک الی ما تمنا الایہ اور رسول فرمائے مت دیکھو تم ان کی دنیا کو کہ وہ

اور سعید بن ابی قحطافہ رحمہ

تقدیرات سکین بعد اوست کے بہت طول و تفصیل سے اقوال علامہ در بیان اس علم
 رش عقاید سننی کی و قدیندل ارباب البصائر علی بن زینہ یوحنا آفرین نقل کی ہیں
 اسکا طویل سے نقل کیا کہ اخلاق غلبہ صدق تھرت حضرت آفرین نقل کی ہیں
 جیسا کہ علامہ صدق اور افاضی دینا سے تمام عمر اور خدات اس درجہ پر کہ
 ایک اور سکوت سے زیادہ کبھی نہ کھاد اور شجاعت اس حد کہ کبھی قدم نہ
 اگر وہ مثل اعدا کو دقت نہوں ک مائے تیار اور فصاحت اس درجہ پر کہ تمام دنیا
 دفعیہ عرب و عجم کو اسکا ک مائے تیار اور فصاحت اس درجہ پر کہ تمام دنیا
 توفیق عینا سے اور توفیق سات فرما کہ کبھی نہ کھاد اور شجاعت اس حد کہ کبھی قدم نہ
 اعظم مجوزات اور توفیق و کلات نبوت سے ہی اتنی تیرہ ہو

کلام اللہ سنانا کہ جب ارباب البصائر کی شخص ایک ام
 نبوت ثابت ہو جاتی زمانہ نبوت میں اگر اب کی شخص ایک ام
 فلان کا کہ نبوت سے کم دعویٰ کو اس درجہ پر کہ تمام دنیا
 اوسکی تصدیق میں کیا نامی اور اس درجہ پر کہ تمام دنیا
 غلبہ سے کوئی نہ کھاد اور شجاعت اس حد کہ کبھی قدم نہ
 سے ارباب کا کلام نقل کیا کہ ارباب البصائر کی شخص ایک ام
 کافی اور قاصرین کو کہ فرق در بیان کلام اللہ اور کلام
 پہنچان سکین مجرہ در کلامی اسواسے یعنی غلبہ سے
 کہای کہ قاصر مجوزات سے اعتقادات صادق
 اور اعمال صالحہ پر استدلال

اخلاق پر
 (سورۃ النور) آیہ ۱۱ بلالہ منہ والصلو
 فمفرین کا اسمی معنی پیراجامی ہے بعد اسکے
 سی بیان کی کہ اوصاف اور اخلاق اصحاب ایمہ
 علیہم السلام کے ہیں اور پھر اور کلوگ منسوب ہوا
 جگہ اخلاق سے نبوت ثابت ہو جائی ہے ہمد ویت کے نبوت میں کیا
 تامل ہی انتہی غنجا جواب خلاصہ شرح حقیقت معنی کا کہ چہر
 علمی و عرفات اسلامی اور حکماء یونانی کا اتفاق ہی اور کتب
 اخلاق میں ایجاد العلوم اور اخلاق نامہ فی دفعہ اوس سے مثال
 بین اس طرح ہے کہ جیسا کہ غنی بافتح صورت
 غبار کو کچھ بنیں اس طرح

است پس باید که از هر چه خیال راجع را فراید بواجبی اقتضای نماید و بادل صفائی توجه بجناب
حق کند الخ و در شرحین لکهای اتم آداب دل را از حضور اغیار سگها داشتن است چه خیر و چه شر
هر دو برابر است در حجاب بودن از حق تعالی سبحانه و در شرحین لکهای میفرمودند که حق سبحا
تعالی بغیر خود را طریقۀ مراقبۀ تعلیم کرده است آنجا که فرموده ما تملکون فی شان و ما تملکون من قرآن و
لا تملکون من عمل الاکتنا علیکم شهره او اذ یفنیضون فیہ اصل مسئلہ نیست که حق سبحانه تعالی فرمود
است و حضرت رسالت را تعلیم کرده خلاصه کار نیست که بجناب حق سبحانه مشغول باشد حق سبحا
به بنده از همه نزدیک تر است و از نزدیک تر گفتن هم نزدیک تر است چرا که در حال قرب
عبارت نمی گذرد و قریب قرب را عبارت در آورند بعد میشود و در سون شرحین لکهای
فرمودند که در ابتدا باید که هیچ چیز مشغول نشود مگر منفی خواطر آنها که در سایل مطالعه میکنند و سخنان

[illegible]

[illegible]

کتاب وسنت پروردگار بیان وہ مفقود ہیں اور اس پروردگار کا
 کتاب وسنت پروردگار بیان وہ مفقود ہیں اور اس پروردگار کا
 کتاب وسنت پروردگار بیان وہ مفقود ہیں اور اس پروردگار کا

کلام خدا کا جو درجہ میں ہے اس کا کلام خدا کا جو درجہ میں ہے
 کلام خدا کا جو درجہ میں ہے اس کا کلام خدا کا جو درجہ میں ہے
 کلام خدا کا جو درجہ میں ہے اس کا کلام خدا کا جو درجہ میں ہے

ایسا ہو کہ طہارت کر کے نماز کو تیار ہی اب اس کو امام چاہئے سو وہ پیری کہ بن پر کے بیٹہ
 چلنا نہیں ہو سکتا ہی کہ شیطان کے ہزار راہ اُس سے لے ہیں جب پیر پکرتے اپنے کو پیر
 ایسا سپرد کرے کہ پیر کی خطا کو اپنی منفعت سمجھے یہی ب مانند باکی زمین کے ہی اب یہاں تخم ذکر
 آئی کا ہووے لیکن سلوک سے پہلے اس کی حقیقت نہ جانا ہو کیونکہ اس کا علم سب انتظار معلوم
 کے حجاب ہوتا ہی اور اس کی حقیقت لایں قیل وقال نہیں کیونکہ یہ راہ سلوک ہی یہی ہے کہ
 سے مقصود یہی ہے کہ آدمی اس پر ایمان لاوے کہ اکثر عمل اس بات کے منکر ہیں اور جو بات علم
 رسمی کے برخلاف ہو اُسے باور نہیں کرتے ہیں انتہی اُس تقریر سے ثابت ہو کہ مسود ہمارا
 امام پر فقر کیا ہی اور ہمارے امام علم بقدر فرض پر ہے اور سیکھنے ہر شخص کے حال کے موافق
 فرماے ہیں اور علم سلوک بغیر اتباع کسی پیر کامل کے حاصل ہو نہ والا نہیں اور ایسا ہی یو ایت
 کے تیسرے فصل اور تیسرے بحث میں بھی لکھا ہی اور شاہ شرف بھی منیری رحم مکتوب پنجم
 میں فرماتے ہیں باجماع مشائخ طریقہ نہ پیر طلب کرنا فرض ہی کہ یہ علم سلوک بے پیر ملز
 نہیں رہا اور میراں کا یہ قول الہ ہدایت یہ مسود کی جہل اور تعصب کی دلیل
 ہی یعنی فرمان امام کا یہی نفیست کہ حضرت میراں فرمود مذکور براہ فہم معنی قرآن و فتیکہ
 بیان کردہ شود نو زبان اس است مرد اس فرمان سے یہی کہ بعد تہتے قرآن اور اس کے
 معنی ظاہر سمجھنے کے دقائق و حقائق قرآنیہ سمجھنے نو زبان اس ہی چنانچہ اس پر فہم اور بیان
 دلالت کرتا ہی کیونکہ بیان ہر کلام کا بعد اس کے علم کے ہی مسود و اب علما کو بھی خیال نکلیاں
 کچھ دقیقہ ہو فافہم کہتے ہیں اور یہ فرمان امام کا مطابق قرآن و حدیث کے ہی جیس
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہی فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ الایہ اس کی نیچے مدارک
 میں ہی بیان دلصیرہ اور بیضاوی میں ہی المعروف والاہتدا اور حدیث میں ہی عن ابن

ہو کہ اکثر اپنے اخلاق کو
 مطابق اخلاق مطابقت احادیث کے ہو گئے قائل ہیں کہ جو حدیث میں اس اخلاق مطابقت
 تک کہ خاص اخلاق مطابقت احادیث کے ہو گئے قائل ہیں کہ جو حدیث میں اس اخلاق مطابقت
 کے ہو گئے قائل ہیں کہ جو حدیث میں اس اخلاق مطابقت
 ان احادیث کے مطابق ہی وہ صحیح ہی باقی غلط نہایت یقین سے احادیث کا تہجیر کا وجہ غلط
 کلام ہے ہوا کہ ثبوت اخلاق سے موافق ہی انھیں اخلاق حسنہ پر دور حال ہی کہ کوئی خاص
 کہ ثبوت احادیث و تفاسیر پر وہ دوسرے میں جواب اسکا ہی اور اپنے اخلاق
 اور جہاں ثبوت اخلاق پر موقوف ہی کہ جہاں ثبوت اخلاق پر موقوف ہی کہ جہاں ثبوت اخلاق
 اور جہاں ثبوت اخلاق پر موقوف ہی کہ جہاں ثبوت اخلاق پر موقوف ہی کہ جہاں ثبوت اخلاق

ایسا ہو کہ طہارت کر کے نماز کو تیار ہی اب اس کو امام چاہئے سو وہ پیری کہ بن پر کے بیٹہ
 چلنا نہیں ہو سکتا ہی کہ شیطان کے ہزار راہ اُس سے لے ہیں جب پیر پکرتے اپنے کو پیر
 ایسا سپرد کرے کہ پیر کی خطا کو اپنی منفعت سمجھے یہی ب مانند باکی زمین کے ہی اب یہاں تخم ذکر
 آئی کا ہووے لیکن سلوک سے پہلے اس کی حقیقت نہ جانا ہو کیونکہ اس کا علم سب انتظار معلوم
 کے حجاب ہوتا ہی اور اس کی حقیقت لایں قیل وقال نہیں کیونکہ یہ راہ سلوک ہی یہی ہے کہ
 سے مقصود یہی ہے کہ آدمی اس پر ایمان لاوے کہ اکثر عمل اس بات کے منکر ہیں اور جو بات علم
 رسمی کے برخلاف ہو اُسے باور نہیں کرتے ہیں انتہی اُس تقریر سے ثابت ہو کہ مسود ہمارا
 امام پر فقر کیا ہی اور ہمارے امام علم بقدر فرض پر ہے اور سیکھنے ہر شخص کے حال کے موافق
 فرماے ہیں اور علم سلوک بغیر اتباع کسی پیر کامل کے حاصل ہو نہ والا نہیں اور ایسا ہی یو ایت
 کے تیسرے فصل اور تیسرے بحث میں بھی لکھا ہی اور شاہ شرف بھی منیری رحم مکتوب پنجم
 میں فرماتے ہیں باجماع مشائخ طریقہ نہ پیر طلب کرنا فرض ہی کہ یہ علم سلوک بے پیر ملز
 نہیں رہا اور میراں کا یہ قول الہ ہدایت یہ مسود کی جہل اور تعصب کی دلیل
 ہی یعنی فرمان امام کا یہی نفیست کہ حضرت میراں فرمود مذکور براہ فہم معنی قرآن و فتیکہ
 بیان کردہ شود نو زبان اس است مرد اس فرمان سے یہی کہ بعد تہتے قرآن اور اس کے
 معنی ظاہر سمجھنے کے دقائق و حقائق قرآنیہ سمجھنے نو زبان اس ہی چنانچہ اس پر فہم اور بیان
 دلالت کرتا ہی کیونکہ بیان ہر کلام کا بعد اس کے علم کے ہی مسود و اب علما کو بھی خیال نکلیاں
 کچھ دقیقہ ہو فافہم کہتے ہیں اور یہ فرمان امام کا مطابق قرآن و حدیث کے ہی جیس
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہی فمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ الایہ اس کی نیچے مدارک
 میں ہی بیان دلصیرہ اور بیضاوی میں ہی المعروف والاہتدا اور حدیث میں ہی عن ابن

ابن مسعود رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ من یرد اللہ ان یشرح صدرہ للاسلام فقال رسول اللہ
ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ کہ کہ یرد رسول اللہ آیۃ من یرد اللہ الا یہ کہ
ان النور اذا دخل الصدر الفتح رجاء اور سپر سپر دلیل ہی الخ ہدایت یہ بھی ہر امر
پر کچھ ہی جب داخل ہو تو سپر سپر دلیل ہی کیونکہ اوپر کے نقول وغیرہ سے ثابت ہوا کہ علم منطق
وغیرہ جو زائد علی الحاجت ہو موجب النکار امر حق اور سبب لدرتخاب اخلاق و ذیلہ
ہوتا ہی اسی لئے تھا کہ عیسیٰ پر چند دہوئی اور پھارے رسول پر بھی اکثر بعلم محتاج لوگ
ایمان لائے بلکہ اکثر انبیاء پر ایسے ہی لوگ ایمان لائے ہیں اب مسود کے لکھنے سے معلوم
ہوا کہ ہمارے نبی کی بلکہ اکثر انبیاء کی نبوت بھی مانند مہدویت ہمارے امام کے ہی پس
یہی دلیل حقیقت ہوئی اور مصنف ہدایۃ المسلمین عماد الدین عیسوی نے بھی اپنی کتاب کے
ساتویں باب میں یون ہی لکھا ہی بلکہ ہر نبی کے مفکرین ہی تقریر کے جو مسود سے بن چکا
مرجاء اسکی تحقیق پر کہ اپنے بزرگوں کی پیروی مانند فرمان رسول کے بالشت یا شت گز بگزر
کیا رجاء میان خود میر نے الخ ہدایت یہ بھی قبیل سابق ہی یعنی یہ حدیث حسن
غریب ہی جیسا کہ مستحکات میں ہی اور ذکر کے شرف کے لئے اسی مستحکات میں جہت احادیث
صحیحہ جاری اور مسلم کی روایت سے موجود ہیں یعنی ذکر کو قرب الہی حاصل ہی بلکہ مراد
ہی جو ذکر کے ساتھ بیٹھے گو کہ گنہ گار بھی ہو بخشنے جاتا ہی اور بسند صحیح اسمین لکھا ہی کہ ذکر
تاجی اعمال سے بہتری پس ان حدیثوں کے بہ نسبت حکم ایسی حدیث کا جو غریب ہی قسط
ہی بلکہ حدیث بیعتی جو عائشہ سے روایت کیا اسمین فقط تسبیح و تکبیر ہی نہ ذکر اللہ اور
مسود ذکر ہی قبیل دعا سے ہی کر کے اور پھر جو ذکر کیا عین خطا اور حقیقت ذکر و ذکر سے
جہالت ہی کیونکہ ذکر سے مراد نفی ماسوا اللہ اور اثبات ذات واجب الوجود ہی کہ جب
تقرب اور رویت ہی یہاں کہاں ہی کہ خود باقی رہے پھر سوال کہاں جب سائل

155

کیا رجاء میان خود میرنے اپنے ہدایت یہ بھی قبیل سابق ہی لینے یہ حدیث حسن
غریب ہی جیسا کہ مستحکات میں ہی اور ذکر کے شرف کے لئے اسی مستحکات میں بہت احادیث
صحیحہ جاری اور مسلم کی روایت سے موجود ہیں یعنی ذکر کو قرب الہی حاصل ہی بلکہ مڑ
ہی جو ذکر کے ساتھ بیٹھے گو کہ گنہ گار بھی ہو بخشنے جاتا ہی اور بسند صحیح اسمین لکھا ہی کہ ذکر
تامی اعمال سے بہتری پس ان حدیثوں کے بڑبڑ حکم ایسی حدیث کا جو غریب ہی قسط
ہی بلکہ حدیث بہت ہی جو عایشہ سے روایت کیا اسمین فقط منسج و تکبیر ہی نہ ذکر اللہ اور
مسود ذکر بھی قبیل سے ہی کر کے اور پھر جو ذکر کیا عین خطا اور حقیقت ذکر و ذکر سے
جہالت ہی کیونکہ ذکر سے مراد نفی ماسوا اللہ اور اثبات ذات واجب الوجود ہی کہ جب
تقرب اور رویت ہی یہاں کمال ہی کہ خود باقی رہے پھر سوال کہان جب سائل

شخص صاحب جان ہوتا ہے کہ کوئی کلمہ
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 اور اس کی سبب سے جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو

بہت ملک ہے کہ جو ملک میں ایک شخص کی حاجت ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو

کہ علماء ظاہر یہم عقائد رکھتے ہیں کہ اولیاء اللہ علم شریعت نہیں جانتے ہیں اور اولیاء اللہ
 کو علم نے ظاہر جاہل و عامی جانتے ہیں کیونکہ اولیاء اللہ کسی عالم ظاہری سے کچھ سمجھ سکے
 نہیں اور بہت لوگ ایسے علماء ظاہری ہی کہتے ہیں انکو علم کہاں سے آیا سبب ہے اس
 اعتقاد کے کہ کسی کو بجز کسی استاد سے سیکھنے کے علم نہیں آتا ہی سمجھتے ہیں یہ بات جو سوا
 استاد کے علم آتا نہیں کہہ رہے ہیں سوا اس میں کچھ ہیں مگر اولیاء اللہ جب اپنے پیروغیر سے
 نماز روزے وغیرہ ضروریات کے موافق علم سیکھے پر عمل کرتے ہیں اللہ تعالیٰ آپ انکو تعلیم
 کرتا ہی سو نہیں جانتے ہیں ایسے علماء ظاہر کی یہ خطا ہی کہ بغیر انبیاء اور رسولوں کے اللہ تعالیٰ
 کیکو تعلیم نہیں کرتا ہی کہہ سکتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اللہ تعالیٰ جسکو چاہے اسکو علم دیتا ہی
 یہاں کیسکا قید نہیں لاکن یہ علم ظاہر ہر ہر کو دینا میں لگ کر چھوڑ دئے اور محبت دنیا کو
 آخرت پر اور اللہ تعالیٰ سے نزدیک ہونے کی راہ جو سلوک ہی اس پر غالب آئے اور یہ
 مقرر کر لئے کہ علم بجز کتاب کے اور بن اساد کے نہیں آتا ہی تو یہ بات انکی اللہ کی پہنچا
 پردہ ہوئی کہ اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں کو آپ تعلیم کرتا ہی کہ وہی محکم حقیقی ہی سبب
 اور وہی علم صحیح ہی کہ کسی مومن اور کافر کو اس میں شک نہیں اور بجز معلوم کی شرح مسلم
 ہی فالعجب کل العجب عن مثل هذا الشيخ قدر فض وعاء من العلم وعلو زعم ان الالبام بايحدث
 في القلب من قبيل المخدرات وليس كذلك اما سمعت ما كتب الشيخ قطب وقته ابو زيد البجلي
 قدس سرہ الشريف لبعض من المحدثين انتم ناخذون عن ميت فتنبون الى رسول الله
 ونحن ناخذ من الحي الذي لا يموت وان قلت في مقامات الاولياء ومواجيدهم واذا واقفهم
 كمقامات الشيخ محي الدين وقطب الوقت السيد محي الدين السيد عبد القادر الجيلاني الذي
 قدمه علي رجاہ كل اولياء الله والشيخ السهرل بن عبد الله التستري والشيخ ابی حریز المغربي

۱۸۹
 اس کا نام ہے کہ جو ملک میں ایک شخص کی حاجت ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو

اس کا نام ہے کہ جو ملک میں ایک شخص کی حاجت ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو
 کہہ کر جان بچا کر رہے ہو تو کوئی شخص چاہے جتنا غریب ہو

بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر
بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر

بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر
بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر

والشیخ ابی زید البساطی والسید الطایفہ ضیاء البغدادی والشیخ ابوبکر الشبلی والشیخ عبداللہ
الانصاری والشیخ احمد النعمی وغیرہم قدس سرہم علم البیقین ان لیمون بہ لایطرق
الید احتمال و شہبہ بل یوحی حق حق مطابق لما فی الامراتی چنانچہ اسکی تحقیق شہاد
محی الدین قادری نے فیصل الخطاب میں لکھا ہے اور خلاصہ اسکا یہ ہے عجب اس شیخ سے
یہ ہے کہ الہام کو قسم خطرات سے سمجھا کیا نہیں بنا خواجہ ابوزید قدس سرہ اپنے وقت کے
علمائے ظاہری حدیث سے فرماتے تھے کہ تم اپنا عالم ایک میت دوسرے میت سے لے کر
اور اسکی نسبت رسول طرف کرتے ہو اور ہم اپنا علم حقیقی لامیت سے لے کر اس
تحریر و تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ شیخ ہونیکے لئے علم ظاہر سے بعد ضرورت بس ہی چڑھ
یا سیکھ لے نہ یہ کہ کمال علم رسمی موجب حصول فضیلت شجیت ولایت یا شرط شجیت
و ولایت ہی بلکہ جو کوئی یوں سمجھا تو اسکا علم معرفت الہی کا حجاب ہو گیا جیسا اوپر گذرا
اسی لئے ہی العلم حجاب الاکبر قائم رہا جانا چاہئے کہ علمائے ظاہری کی طہارت اور
مازور روزہ حج اور زکوۃ سیر کی علمائے باطنی یعنی صوفیہ کی نہیں انکی اور انکی عبادت
میں زمین آسمان کا فرق ہی جیسے علمائے ظاہری کی طہارت فقط نجاسات ظاہری سے
بدن اور کپڑے کو پاک کرنا ہی انکی طہارت نجاسات باطنی سے یعنی ماسوائے پاک
ہونا بتما جب ایسی طہارت سے مازور روزہ وغیرہ عمل کرتے ہیں تو معرفت خاص ذات
باری عز اسمہ منزہ صفاتہ کا علم حاصل ہوتا ہی یہی معنی اس حدیث شریف کا کہ من عمل
بما علم ورثہ اللہ علم عالم بعلم ہی نہ یہ کہ علمائے ظاہری کو یہ مرتبہ حاصل ہوتا ہی علم ظاہری
سری کی عبادت تو ہر آدمی مسلمان بھی کر سکتا ہی چنانچہ حدیث ابی داؤد وابن ماجہ
العلم ثلاثہ اللہ اسی پر دل ہی کہ علم یا قرآن ہی یا حدیث یا فریضہ عادلہ یعنی جیسا حدیث

بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر
بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر

بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر
بہارِ سادہ کی اور جو
فلسفہ عسوی ہوئی ایک ایک جہاں
اصل بات معلوم کرنا اور
کندہ و قلم پر دل میں تفسیل دیکھ کر

[illegible]

۱۹۴۳
 ولایت کے سلطان نے فرمایا
 واسطے جابر بادشاہ ولایت کو کہ جسے نام دینا میں
 فیض ولایت منتر ہو اور کہ دریا اور دیواروں کے درمیان
 سب اپنے ملک کے گورنروں کی اور حکومت کے عہدے پر کسی کی عزت کی جاتی
 سے اطلاع پہنچی کہ گورنروں کی ولایت کو اپنے افضل اور نادر تر جانتے ہیں
 اگر کوئی ایسا دن حضرت کے مقامات کو پہنچائے تو وہی کسی کی عزت پر نہ لے
 سے اور ان میں ان مرد جہاں سے وہاں رہیں وہاں کے لوگوں کے لئے
 مہماندہ جہاں انسان جہاں سے جہاں سے ان کے لئے مہماندہ اور
 ہر ایک انسان کے لئے یہ بیان ہے کہ زمین و آسمان کے خلائق اللہ تعالیٰ کے
 کے مامورین ہوں یہاں پہنچی کہ ایک دفعہ وہ ایک ملک میں
 کوئی زبان نہ رہی وہاں ان کو

مستی تھے لاکھن مسود نے یہاں لکھا ہی گجرات کو جا کر عبدالنثار ہمدون کے دعویٰ جہتو
کئے یہہ بری محل سازی اور دغا بازی کی بات ہی چنانچہ خود باب دوم میں لکھا ہی کہ
درمیان رکن و مقام کے جہد ویت کا دعویٰ کئے اور لکھا ہی کہ گجرات میں جا کر بھی طریقہ
و عظ و دعوت کا شروع کیا اور ملک برٹان الدین اور ملک گوہر دین مرید ہوئے فاما
حق یہہ ہی کہ وہاں سیکڑون آدمی تصدیق کئے مگر پہلا دعویٰ کہ رکن و مقام میں امام
کئے اتنا ہی تھا کہ میں ہمدی موعود ہوں چنانچہ گجرات میں بھی سیکڑون آدمی اسی دعویٰ پر
ایمان لائے اور دوسرا دعویٰ پھر حکم سے خدا کے یہہ کئے جو مجھے قبول کیا مومن ہی چنانچہ
بعد اسکے تیسرا دعویٰ یہہ کئے کہ جو مجھے قبول کیا مومن ہی اور جو انکار کیا کافر ہیں اس
ثابت ہوا کہ جناب امام حکم سے خدا تعالیٰ اور رسول خدا کے مدینہ طیبہ کا سفر موقوف
کر کے گجرات کو تشریف فرما ہوئے جیسا رسول بیت المقدس طرف جانے اور سجدہ
کرنے کو موقوف کئے اور منکرین ایسا ہی طعن کئے جیسا مسود لکھا ہی ایسے لوگوں کئے

اللہ تعالیٰ فرمایا قل قذباکم رسول من قبلی بالنبیات و بالذی قتمہ فلما قتلتموہم ان کنتم
صادقین فان کذبکم فقد کذب رسول من قبکم رجلا ایس کشف خلاف شرع پر عمل کیا
ہدایت یہ کشف عین شرع محمدی ہی مگر مسودہ سبب اپنے اندھے پن کے اسکو خلا
شرع لکھا چنانچہ برافیت کے فصل راج میں فتوحات کے ۷۲ باب کے حوالے سے لکھا ہی

اعلم ان موازين الاولياء، المبكدين الحق الشريعة ابدانهم محفوظون من مخالفة الشريعة وان كانت الصلاة تنسبهم الى المخالفة فابي مخالفة في نفس الامر وانما هي مخالفة بالنظر الى موازين غيرهم ممن يروونهم في الدنيا ثم ان ذلك لا يقيح في علم اهل الله تعالى خلاصه اس عبارت کا یہودی علماء، ظاہر اولیاء اللہ کے کاموں کو مخالف شریعت جانتے ہیں سو غلط ہے کیونکہ

[illegible]

195.

[illegible]

[illegible]

بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا
 بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا
 بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا
 بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا

یہ ہے کہ بیان دوسرے جہاں میں نہایت سستی ہی کہ ہمدویت کا ثبوت موقوف ہی اخلاق و
 آثار اور معجزات پر جب اسے ہمدویت ثابت ہو چکی وہ مدعی ہمدویت کہ وہی موعود
 بنی اگر اس حدیث کی صحت بیان کرے بلاشبہ منکر اور کافر ہی اور اگر مسود کا کہنا صحیح ہو تو
 یہ شبہ ہمارے رسول کی رسالت میں بھی موجود ہی چنانچہ اسکا بیان اسی باب کی دلیل
 اول میں ہو چکا مگر تعجب یہ ہے مسود اپنے جواب حقیقی سے کیا مراد رکھا ہی اگر مراد یہ ہے
 کہ خروج کا انکار کفر ہی تو ازل میں ہوا یعنی جسکے خروج کا انکار کفر ہو بعد خروج اسکی
 ذات کا انکار بطریق اولیٰ کفر تھرا کیونکہ خروج تو اسی ذات کا موعود ہی اگر مراد یہ ہے کہ اول
 خروج کا انکار کفر ہی بعد خروج کے ذات کا تو وہی ہمارا مطلوب ہی کہ ہمارے امام کی ذات
 ہی ہمدے موعود ہونے میں اور آثار و اخلاق سے ثبوت ہو چکا اگرچہ منکرین ایسے چند امر
 میں مترد ہیں جیسا منکر ہی رسول و قایق و ائمہ الہیہ اور حقایق احکام نبویہ نہ سمجھ کر مترد
 ہوتے ہیں چنانچہ اسمت عیسیٰ نے دین حق کی تحقیق کے پہلے باب میں لکھا ہی اور آیتوں
 لکھا ہی ہی کہ بدلتے نہیں اللہ کی باتیں تو بھی دوسرے آیتوں سے ثابت ہوتی ہی کہ بدلتے
 ہیں اللہ کی باتیں کیونکہ ایک دوسرے کو رد کرتی ہی اور ایک حکم دوسرے کو منسوخ کرتا ہی
 رجا ہر چیز کے واسطے کچھ علامات الخ ہدایت اخبار شریع سے آثار کو قابل
 صحت و سند خاص کرنا مجتہد کا کام ہی بایں اکثر امور دینیہ میں مجتہد و مکتوحیرت و خلاف
 رہا پس امر مہدیین اخبارات کا خلاف اتنا ہی کہ مجتہد و مکتوحیرت و خلاف اتنا ہی کہ مجتہد و مکتوحیرت و خلاف
 چہ جائیکہ دوسرے قطاع الطریق اس راہ میں قدم رکھیں مگر ہمارے امام کے لئے دلائل
 مسلطہ طریفین کہ حکم قطعیت کا رکھتے ہیں موافق میں جیسا اشارہ اسکا اسی باب کی ابتدا
 میں مذکور ہوا بلکہ بنظر انصاف دیکھو تو یہ ساری کتاب حجت واثق ثبوت ہی رجا

اسی طرح حضرت امام علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ہمدویت کا ثبوت موقوف ہی اخلاق و
 آثار اور معجزات پر جب اسے ہمدویت ثابت ہو چکی وہ مدعی ہمدویت کہ وہی موعود
 بنی اگر اس حدیث کی صحت بیان کرے بلاشبہ منکر اور کافر ہی اور اگر مسود کا کہنا صحیح ہو تو
 یہ شبہ ہمارے رسول کی رسالت میں بھی موجود ہی چنانچہ اسکا بیان اسی باب کی دلیل
 اول میں ہو چکا مگر تعجب یہ ہے مسود اپنے جواب حقیقی سے کیا مراد رکھا ہی اگر مراد یہ ہے
 کہ خروج کا انکار کفر ہی تو ازل میں ہوا یعنی جسکے خروج کا انکار کفر ہو بعد خروج اسکی
 ذات کا انکار بطریق اولیٰ کفر تھرا کیونکہ خروج تو اسی ذات کا موعود ہی اگر مراد یہ ہے کہ اول
 خروج کا انکار کفر ہی بعد خروج کے ذات کا تو وہی ہمارا مطلوب ہی کہ ہمارے امام کی ذات
 ہی ہمدے موعود ہونے میں اور آثار و اخلاق سے ثبوت ہو چکا اگرچہ منکرین ایسے چند امر
 میں مترد ہیں جیسا منکر ہی رسول و قایق و ائمہ الہیہ اور حقایق احکام نبویہ نہ سمجھ کر مترد
 ہوتے ہیں چنانچہ اسمت عیسیٰ نے دین حق کی تحقیق کے پہلے باب میں لکھا ہی اور آیتوں
 لکھا ہی ہی کہ بدلتے نہیں اللہ کی باتیں تو بھی دوسرے آیتوں سے ثابت ہوتی ہی کہ بدلتے
 ہیں اللہ کی باتیں کیونکہ ایک دوسرے کو رد کرتی ہی اور ایک حکم دوسرے کو منسوخ کرتا ہی
 رجا ہر چیز کے واسطے کچھ علامات الخ ہدایت اخبار شریع سے آثار کو قابل
 صحت و سند خاص کرنا مجتہد کا کام ہی بایں اکثر امور دینیہ میں مجتہد و مکتوحیرت و خلاف
 رہا پس امر مہدیین اخبارات کا خلاف اتنا ہی کہ مجتہد و مکتوحیرت و خلاف اتنا ہی کہ مجتہد و مکتوحیرت و خلاف
 چہ جائیکہ دوسرے قطاع الطریق اس راہ میں قدم رکھیں مگر ہمارے امام کے لئے دلائل
 مسلطہ طریفین کہ حکم قطعیت کا رکھتے ہیں موافق میں جیسا اشارہ اسکا اسی باب کی ابتدا
 میں مذکور ہوا بلکہ بنظر انصاف دیکھو تو یہ ساری کتاب حجت واثق ثبوت ہی رجا

بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا
 بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا
 بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا
 بن زید کا سارہ ترین ازاد
 دہم مقرر نہ کرنا اور اپنے مقرر نہ کرنا

[illegible]

کہا ہی تم غیر قوموں کے مانند بک بک مت کرو اور رحمت میسویٰ بھی اپنی کتاب دین حق
دوسری تیسرے باب میں لکھا ہی مسود کی بدخلقی مفہد ہسم - رجا
شیخ جو پور کتا پالتے تھے الخ ہدایت یہ بھی مسود کا اندھا پانی بیض آب جو غفل
بیان کیا ہی انہی سے صاف ظاہر ہے کہ وہ جن متاکر کئے کی شکل سے متشکل ہو کر خدمت امام
میں رہا کرتا تھا جیسا کہ مسود لکھا ہی کہ جہدی ثانی غنہ کے پاس بھی ایک کتا تھا لالہ نام
روز بی بی سلطان نے اسکو اینٹ کا ٹکڑا مارا میان نے کہا کہ اگر وہ کتا ہو سکوارو دو لیکن
وہ کتا نہیں ہی الخ اور میان ولی یوسف نے کی حجرہ النصفی کے قول میں بھی مسود تحریر کیا
ہی کہ وہ لکھتے ہیں ضرور بائگ ہار کے دف و کتا پکانا تھا یہاں کہ اگر کبھی موزن سبب
شب بیدار کی مانند کی یاد رکھی سبب غزوگی میں غافل رہے تو ہوشیار ہو تا تھا اور
جنون کے ہیئت میں جاننے کے باب میں عل سے سلف کو اگرچہ اختلاف ہی مگر حق نیک
جانب ہی جو انکا دخول ہیئت ثابت کرتے ہیں کیونکہ نتیجہ تحالیف شرعیہ کا حصول اجر

این اوصاف از یک سید من است که در این دنیا
 که این دنیا حق تعالی است که در این دنیا
 من پارس باور دارم و حق تعالی

۲۰۷

کتاب دست سے باطل و

قیاس کہ بار بارین دو جو علی میں ساتھ حکام

کتاب دست کے اور جو حکام کو اس کے دو زائد ہی ہوتی

کتاب ثابت ہو کہ علم ہدایت علی خیری کو کوئی قیادت اسکو بہن پر پوچی ہوئی

کتاب جو علم حاصل ہوتے ہیں نہ فقط علم باطن کی ہی علم ظاہر کی حقیقت میں اور میں

سے مستثنیٰ نہ علم ظاہر کی کو علم باطن کی علی علی کہ جو علم کا شائد اور علم باطن

اور پر ظاہر اور علم باطن کی علی علی کہ جو علم کا شائد اور علم باطن

حضرت صوفیہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ جب آدمی علم ظاہر پر عمل کرے

اور اس کے موافق خدا کی عبادت بجالائی اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ایک دوسرا

علم فرمائی کہ دوستی خدا کی عبادت بجالائی اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ایک دوسرا

کتاب ثابت ہو کہ علم ہدایت علی خیری کو کوئی قیادت اسکو بہن پر پوچی ہوئی

کتاب جو علم حاصل ہوتے ہیں نہ فقط علم باطن کی ہی علم ظاہر کی حقیقت میں اور میں

سے مستثنیٰ نہ علم ظاہر کی کو علم باطن کی علی علی کہ جو علم کا شائد اور علم باطن

اور پر ظاہر اور علم باطن کی علی علی کہ جو علم کا شائد اور علم باطن

حضرت صوفیہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ جب آدمی علم ظاہر پر عمل کرے

اور اس کے موافق خدا کی عبادت بجالائی اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ایک دوسرا

علم فرمائی کہ دوستی خدا کی عبادت بجالائی اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ایک دوسرا

بہارِ نبوی ص ۱۰۰

بہارِ نبوی ص ۱۰۰

امر کے اسکو بھی یک شرط حج لکھتے ہیں اور شرط ہر عبادت میں ایسا امر ہی کہ جسکے نہونے مشروط باطل اور ساقط ہونا ہی جیسی طہارت شرط نماز اور حکم حاکم عادل شرط جمعہ ہی اور حدیث مذکورہ مسود کا معنی بھی یہی ہے کہ رسول فرمائے ہیں کہ اسکو کوئی حاجت غالبہ مانع نہ ہو اور کوئی مرض بھی موجب پابندی پس ہر آدمی کو حصول معرفت الہی سے کوئی بڑی حاجت غالبہ مانع ہی اور مرض روحانی سے زیادہ کوئی نا مرض جالبس ہی جب کوئی سیر صادق اور طبیب حاذق راہ معرفت الہی بتا نیوالا اور مرض روحانی کا علاج کر نیوالا ملے اسکو چھوڑ کر فقط ادائے طاعتِ بدنی غیر موقت کے لئے اندھ ہی دھن سے جانا اور نہین اسی لئے رسول فرمائے ہیں مامن رجل نظر الی والدہ نظر رحمۃ الاکانت لہ بہا حجتہ مقبولہ قبل یا رسول اللہ وان نظرت فی الیوم مایۃ مرۃ قال فان نظرت فی الیوم مایۃ مرۃ جیسا کہ اور خزائنہ الروایۃ میں ہی اور باب شمع میں تین ہیں ایک وہ کہ جس سے پیدا ہوا دوسرا وہ کہ علم سکھا یا تیسرا وہ کہ بیتی دیا یعنی سسر اس بیان پر کہ جس سے اپنے اصل مرتبہ تک کو حاصل کرنا ہی معنی لینا انسب ہی کیونکہ جب مرتبہ نکال کو پہنچے کعبۃ اللہ خدا اسکے لئے آتا ہی جیسا امام محمد غزالی رحمہم کیا کے دوسرے رکن کی ساتویں اصل میں لکھتے ہیں سفر باطن ایسا فائدہ حاصل ہوتا ہی کہ کعبہ اسکے نزدیک آتا ہی اور اسکے اطراف طواف کرنا ہی اور اپنا مجید اس سے کہتا ہی جس سے یہ ہر ہنوسکے اپنے کالبد کو لیکر پھرے اور ہر جائے سے فائدہ لیوے اور اپنے پاؤں سے کعبہ کو جا کر ظاہر کعبے کو دیکھے اسی لئے شیخ ابو سعید کہتے ہیں کہ نامردوں کے پاؤں کو چھالے پرے ہیں اور مردوں کے چوتروں کو انتہی خلاصہ اور کیا ہے مترجم مطبوعہ مطبع مسلمان واقع بنگلور کے حاشیے پر دیکھا گیا کہ حضرت غوث الصوفی محبوب جانی قدس سرہ کے رسالے کے حوالے سے یہ لکھا ہی قال اللہ تعالیٰ یا غوث الاعظم

بہارِ نبوی ص ۱۰۰

بہارِ نبوی ص ۱۰۰

بہارِ نبوی ص ۱۰۰

جی ہاں یوں کوئی بھی اور انہوں نے اس
 حال کو خبر نہ دیا کہ جی ہاں کیا ہے یہی قیامت ہے ہر جا کہ
 تمام عقوبت اور عذاب کا اتفاق ہی کہ شب بانی میں صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہے کہ وہی
 جی ہاں یوں کوئی بھی اور انہوں نے اس
 حال کو خبر نہ دیا کہ جی ہاں کیا ہے یہی قیامت ہے ہر جا کہ
 تمام عقوبت اور عذاب کا اتفاق ہی کہ شب بانی میں صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہے کہ وہی

من حرم عن سفری فی الباطن استی سفر الظاہر ولم یزدونی الا بعدانی سفر الظاہر یعنی
 الا عظم قدس سرہ سے اللہ تعالیٰ فرمایا کہ جو سفر باطن سے میرے طرف کے محروم رہا اسکو
 سفر ظاہر میں مبتلا کرنا ہوں کہ میری دوری کے سوائے اسکو کچھ حاصل نہ ہو گا اس تقریر سے
 معلوم ہوا ہر شخص کو ضرور ہی کہ آدمی بکرج کو جاوے اسی لئے اکثر بیرون نے اپنے
 مریدوں کو رخصت ادا سے حج نہیں دئے کہ اسکا معنی منع حج نہیں بلکہ ادا سے حج اگر

ہی چنانچہ خزائنہ الروایۃ کے باب ۱۱ میں لکھا ہے فی زاد المعاد قال ابوبکر بن الوراق رحم
 لان من احفظ قلب مومن فقیر احب الی من الف حجة مبرورة یعنی زاد المعاد میں ہی کہ
 کہا ابوبکر دراق نے کہ اکابرین شیخ سلف سے ہی مومن فقیر کے دلکے حفاظت کرنا میر
 نزدیک ہزار حج مبرورہ سے زیادہ دوست ہی اسی لئے ہمارے امام ؑ کہ امام العارفین
 سید الاولین والآخرین میں آپکی اور آپکے اصحاب کی صحبت سے دوسری کوئی افضل صحابہ
 ہی پس امام ؑ اور اصحاب وغیرہ بنظر عطا فیض صحبت و حصول کمال انسانی بروکے میں تامل
 کمال کے حج بیت اللہ بجا لاویں اور خود جناب امام ؑ کا حج کو جانا اسپر ویس ہی اور زمانہ
 امام ؑ سے آج تک ہمارے یہاں حج کو جاتے رہے ہیں اور آج بھی ہمارے یہاں سیکڑن
 حاجی موجود ہیں اور بندگی بیان شاہ دلاور ؑ کے حجرے کی چکر سے مراد انے استفادہ
 ایسا ہی بطریق انکی خوشنودی کے قدام مسود جزون پارسا بک کا ذکر کیا محض نادانگی تھی
 کہ عورتوں کو تین دن کا سفر بھی حج کے واسطے بے حرام ہی حرام یا شوہر کے منع ہی پس
 اب ہم مسود سے پوچھتے ہیں کہ اگر محتال سے کئے موافق ہی تو ضرور ہو کہ ابراہیم ؑ یہ بھی
 بکارے ہوں کہ یا اس گھر کے حج کو آنا یا باپ کو دیکھتے رہنا یا کسی فقیر کی خوشی میں لگے
 یریدون ان یعطوا انور اللہ واللہ مستورہ ولو کرہ الکافرون رجبا خداے عالم کے

لکھنا کہ اس کو فلو میں نہیں رہتے ہیں جو کہ میرا کمال ہے کہ اس میں ہے
 لکھنا کہ اس کو فلو میں نہیں رہتے ہیں جو کہ میرا کمال ہے کہ اس میں ہے
 لکھنا کہ اس کو فلو میں نہیں رہتے ہیں جو کہ میرا کمال ہے کہ اس میں ہے
 لکھنا کہ اس کو فلو میں نہیں رہتے ہیں جو کہ میرا کمال ہے کہ اس میں ہے

جی ہاں یوں کوئی بھی اور انہوں نے اس
 حال کو خبر نہ دیا کہ جی ہاں کیا ہے یہی قیامت ہے ہر جا کہ
 تمام عقوبت اور عذاب کا اتفاق ہی کہ شب بانی میں صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہے کہ وہی
 جی ہاں یوں کوئی بھی اور انہوں نے اس
 حال کو خبر نہ دیا کہ جی ہاں کیا ہے یہی قیامت ہے ہر جا کہ
 تمام عقوبت اور عذاب کا اتفاق ہی کہ شب بانی میں صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہے کہ وہی

۲۱۱
 حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا
 حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا
 حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا
 حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا حق اللہ ان کو نہ غور نہ دیکھا بلکہ یہ سب قضا میں رہا

الحق

ایک طرف سے مذہب میں پیش قدمی
 رہنمائی دے کہ وہ مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 صاحب شاکر عظیمی کہ مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی

بعض

مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی

انسان کے پھل ہوں اور خرچ منی سواے بنی آدم کے دوسری کسی صورت سے
 شاید انکے بنی کی شرع میں منع نہ ہو فرما اگر گناہ بھی ہو سکنے کی پیغمبری قطعی نہیں اگر
 پیغمبر بھی ہوں ہماری شرع کی صورت سے بھی یہ کہہ سکتے ہیں فاما مسود کی عقل سے
 یہ عجیب ہی کہ یہاں بے نسیج و خرقہ ختی سے جماع کیسا کیا لکھا ہی واہ کیا علم و فہم ہی
 نسیج تو نوع انسانی میں بشرط ایجاب و قبول ہی نہ کسی جزئی بنائی سے مرجامسود کے
 استاد پر کہ اسکو علم فقہ میں بعدیل بنایا یہ احوال مسود کے فقہ کی تحقیق کا سنے اب
 قرآن و حدیث اور تاریخ کی توفیق دیکھئے کہ اُس سے بڑھ کر ہی کیونکہ معتبر تفسیروں اور
 تاریخوں سے معلوم ہوتا ہی کہ اس شہر کا احاطہ ہر جانب چالیس کوس اور بعض دس کوس
 کھمبے میں چاروں طرف سے ایک سو ساٹھ یا چالیس کوس ہوئے اور اسکی دیوار پانچ سو گز
 اونچی ہی اور اس میں ہزار محل برے برے ہیں اور اسکو شہر دو تین سو برس میں تیار کیا
 اور عمر شہر اسی چھ سو برس ہوئی اور سفر کی تیاری وغیرہ کو دس بارہ برس لگے پھر
 مصاحبوں وغیرہ سے کوچ کر کے بعد قطع منازل کے ایک رات دن کے راستے پر رزم گھا
 اور بننے اسکے اہل قوم کے چار سو گز کے تھے جیسا مدارک بیضاوی وغیرہ معتبر کتابوں میں
 ہی پس اس بیان سے بچند وجہ ظاہر ہی کہ وہ شہر ارم قاف میں ہی ایک یہ کہ عدن سے
 اسکا بہت دور رہنا ثابت ہی کہ ہمارے بچنے کے موافق ہماری ایک منزل معتدل آت
 دس کوس یعنی سولہ یا بیس میل ہی پس انکا جتنے ہمارے نسبت شواہد تھا بلکہ بڑھ کر ہمار
 سو منزل انکو ایک منزل ہوئی یعنی ہمارے سارے تین جہینوں کی راہ انکو ایک روزہ
 راہ تھی پس اب عدن کا نام ملک سارے تین جہینوں کی راہ نہیں اگر کتب معتبرہ سے کہ
 جس میں ذکر اقلیم سبعہ وغیرہ مذکور ہی پایا جاتا ہی کہ عدن سے قاف جنوبی اور مغربی قرا

مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی

۲۱۶

مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی
 مذہب میں ہمارے رہنما ہیں جو ہدی

این که در وقت غیب عجلات استخوانی آپ بحث که چنانچه از دست
 او به دست من ایک بیان پر زده است اگر کوئی دینا که از دست
 اسباب و سلطان استخوانی آپ بحث که چنانچه از دست
 عجلاتی من است غیب عجلات استخوانی آپ بحث که چنانچه از دست
 ملک الموت استخوانی آپ بحث که چنانچه از دست

۲۱۹

[illegible]

روایت سے ظاہر ہوا کہ اگر نماز میں غلطی ہو تو اسے دوبارہ پڑھنا چاہیے۔
 اگر نماز میں غلطی ہو تو اسے دوبارہ پڑھنا چاہیے۔
 اگر نماز میں غلطی ہو تو اسے دوبارہ پڑھنا چاہیے۔

الحمد للہ والصلوٰۃ والسلام علی من بعدہ
 مقصودہ انتہی من الحیط والصلوٰۃ اللتی لا یتفضل بیدہا کا حضرت شافعہ علیہ السلام من معہ
 الماثور لا تحین لہ مکان بل انشاء الضمیر والانشاء لکثیرا و ذکر والانتہی اس عبارت کا
 خلاصہ یہ ہے کہ جس نماز کے بعد سنت ہو سہمیں اختلاف نہ ہو کہ بعد سلام کے امام ذکر ماثور
 کا شغل کرے یا نہ کر۔ پہلی بات بہتوں نے قبول کیا معاذیہ نہ کی حدیث پر اور نزدیک
 حنفیہ کے امام کو بھیجا مکر وہ ہے کہ کچھ دعا یا درود دینی پر یا تسبیح آگے سنت ادا کرنے کے
 پر ہے کیونکہ بعد فرض ادا کرنے کے ان سب سے بہت سنت کو کھڑے رہنا افضل ہی
 کے واسطے کہ صلوة مشق ہی مواہب سے یعنی طلب کو سنبھالنا اور سب کثرت نماز کے
 بندہ اپنے مطلب کو پہنچتا ہی یعنی نمازوں کے ملجانے سے کثرت صلوة ثابت ہوتی
 ہی اور کسی دوسری شے کے درمیان آنے سے ہر نماز جدا گانہ ہو جاتی ہی اور جبکہ بعد
 سنت نہ تو امام اور قوم ذکر ماثور میں شغل کرے مگر اسکو یہ بات مقرر نہیں کہ
 جہاں نماز پڑھے ہوں اسی جگہ پر ذکر کرے یا نہ کر۔ اس حدیث سلسلہ سے اور شراح
 کے فتح القدر اور محیط کے حوالے سے معلوم ہوا کہ فرض نماز کے بعد رسول سنت ہو تو
 ہرگز نیچے نہیں ہم سنت ادا کئے ہیں مگر معاذیہ نہ کی روایت سے سبب بیان
 ثواب کے لوگوں نے کچھ ذکر وغیرہ کا شغل کئے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک جس فرض
 کے بعد سنت ہو سنت نہ پڑھ کر نماز کے بعد ذکر و تسبیح وغیرہ میں مشغول ہونا مکروہ ہی
 اور عبادات کے مکروہات امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جتنے میں سبب تحریمی ہیں اور
 اسی پر فتویٰ ہی جب فرض نماز کے بعد کچھ پڑھنا مکروہ تحریمی ہی مانعہ امتحانہ دعا کی
 طلب کی صورت ہی اور کہیں حدیثوں اور محدثوں کے کتابوں میں بعد نماز کے ہر گز

زیادہ یا اور دوسرے جگہ سے یا اور دوسرے جگہ سے یا اور دوسرے جگہ سے
 حضرت ابراہیم جب حکم مقام ابراہیم سے حضرت ابراہیم سے حضرت ابراہیم سے
 بلند ہوا اس وقت تک کہ اس کا سر پہنچا اور اس کا سر پہنچا اور اس کا سر پہنچا
 رکھ کر بارون طرف متوجہ ہو کر کھڑا ہوا اور اس کا سر پہنچا اور اس کا سر پہنچا
 بیت بنیامی اور غیر اس بیت کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 قبول کر دینا جس کی تقدیر میں جگہ کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 یہ کہ جس میں سے جو آریا کہ ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 علیہ السلام کے ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 دار وین کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 بل علی تو ذمہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 جیسے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 میں کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 رانی کاہو و چنانچہ جنھوں میں مذکور ہی صلاحات و دلالتی ہیں کہ ماضی میں انشاء
 غیر مذکور ہیں یا بیان کہ قصہ کہ نفس قرآن کا
 عنایت ہوتی تھیں چنانچہ

غلبہ نہ ہو کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 اس بحث سے کہ امام غزالی نے کہا کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی ہو تو اسے دوبارہ پڑھنا چاہیے۔
 شامین کو کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 صاف وادبیہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 قیام وادبیہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 صاف وادبیہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 قیام وادبیہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 صاف وادبیہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا
 قیام وادبیہ کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا ایک ایسا چیز ہے کہ اس کا قصد کرنا

[illegible]

اور دعا کے باعث ان کو
علیہ وسلم کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پس جب فاطمہ بنت اسد کے پاس گئیں تو انہوں نے ان کو
غیر اذن سے داخل کیا تو انہوں نے ان کو روک دیا
اور کہا کہ تم لوگ اس کے گھر میں داخل نہ ہو
اور وہاں سے اٹھ کر چل دو
پھر جب ان کے پاس گئیں تو انہوں نے ان کو روک دیا
اور کہا کہ تم لوگ اس کے گھر میں داخل نہ ہو
اور وہاں سے اٹھ کر چل دو

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اللہ تعالیٰ وحی بھیجی کہ ایک دوسرے پر فخر نہ کرے اور اپنے کو نہ بڑھاوے اور
 جناب رسالت مآب ہ آپ کثر لغوی سے فرمے کہ میں خلق اللہ سے بہتر نہیں ہوں
 بلکہ ابراہیم ہی اور فرمے جو کہ اپنے کو بڑا یا بزرگ جانا قیامت میں اللہ تعالیٰ اسکو
 حقیر و ذلیل کرے گا اور علی کرم اللہ وجہہ فرمے اگر کوئی اپنا موزہ بند دوسرے کے
 موزہ بند سے بہتر جانا وہ اس وعید میں داخل ہی جو قارون کے لئے نازل ہوئی
 ہی بآین یہ کشف جناب قطب الاقطاب غوث الصمدانی خواجہ محبوب سبحانی سید
 عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ السامی کو کیونکر ہوا کہ خلاف شرع شریف ہی اگر کہے
 کہ آپ کو خدا کا حکم ہوا تو ہم پوچھتے ہیں کہ رسول اللہ کو وحی الٰہی حکم کہ ایک دوسرے
 پر فخر نہ کرے ویسا ہی جناب رسالت مآب فرمے پھر آپ کو خلاف وحی اور فرمان رسول
 کیسا حکم ہو گا پس اسکا جو کچھ جواب مسود کے نزدیک ہی وہی جواب ہمارے طرف سے

[illegible]

ایسا ہی چاہئے راوی بولتے ہیں یہ سبب کمال معرفت کے کہے تا اس میں کچھ بھید
دوسرا ہو کہ ہم نہ جان سکیں تبہا ہم پوچھتے ہیں کیا صحابہ کبار وغیرہ رضہ کو اپنے مرتبے
سے خبر نہ تھی کہ اپنے کو بالکل ناچیز محض سمجھے ہیں چنانچہ کمیا کی اصل مذکور میں ہی کہ
صدقہ البرہ باوجود اپنی ایسی بزرگی کے جب کسی جانور کو دیکھتے تھے فرماتے کاش
میں تیرے مانند ہوتا اور ابو ذر رضہ فرماتے تھے کاش میں ایک جھار ہوتا اور عائشہ
فرماتے کاش مجھ سے نام و نشان نہ ہوتا اور عمر رضہ فرماتے کہ کاش عمر ما سے جنا بنا
بہتر ہوتا اگر کوئی کہے کہ جناب محبوب سبحانی قدس سرہ السامی کو حکم ہوا تھا تو جواب کا
یہ ہی کہ رسول اللہ باوجود حکم مغفرت ہونے کے کیوں یقین نہیں لے لے مگر جتنا علم و معرفت
زیادہ اتنا خوف زیادہ بلکہ خود مسود باب ہشتم کے مطلب دوم میں دو سو اٹھ سو
صفحہ پر لکھا ہی کہ عارفوں نے فرمایا ہی حقیقۃً الطريق ان تكون مغفلاً ابداً وان تكون

[illegible]

اور تو قرآن کو لوگوں
کا مریدوں اور مالکوں سے اون کو
تحریر کو ایک کلمہ نہ شش
نیشہ و تفضیل دینے
نعمت کو برابر اور زمین
ظہر اس میں اور کئی
ثانی نعمان بن سائبین اور توفیق کو
یوسف بن اور کئی کہیں میں کبیر و توفیق اور توفیق کو
کی پیغمبر کا اصحاب میں کوئی شخص اپنی اور کئی
اور اس کا بارہ خلیفہ اور عمر بن خطاب اور کئی
اور کئی حبش و ولایت اور کئی خلافت ولایت اور کئی
ملازم کبیر بن اور کئی خلافت ولایت اور کئی
ان کا نزدیک افضل اور کئی خلافت ولایت اور کئی
نہوں سے

اور ایسا ہی اُن کے بعد والوں کو طبقہ بعد طبقہ تیار رسالت پناہ فہم بانی صحابی فرمائے یعنی اصحاب اہل بیت میں میری نگہ بانی کرو اس گناہ بانی سے حفظ مراتب مراد ہی چنانچہ بعضوں نے بنی کو سب انبیاء کے برابر کر دیا جیسا مسود باب اول عقیدہ دہم میں لکھا ہے اور اسی باب کے ابتدا میں رسول کے لئے صلوة نہ اصحاب کے لئے رضوان لکھا اور بعضوں نے صحابہ کو رسول کے برابر اعتقاد کئے اور بعض نے اپنے بھائی برادر سر کے کہتے ہیں چنانچہ مسود کا بھی اعتقاد یہی ہے باب سیوم سے اپنی بر خلقی مقہم کی مثال اول سوال دیگر کے جواب میں لکھا ہے کہ ہمارے رسول سب انسانوں کے برابر ہیں بخود یا اللہ یہ کفری اور بعضے بعض صحابہ کبار کی تکفیر کے قائل ہیں اسی لئے رسول فرمائے کہ میری اور میری آل و اصحاب کی حفاظت کرو اور ایذا نہ دیو یعنی بُرانہ بلو عند اللہ من اعتقد بزرگ نہ یہ کہ جسکے لئے اللہ تعالیٰ مراتب صدیقیہ مقرر فرماوے انکو صدیق نہ کہا جاوے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مسود خود لکھا ہے کہ ایک حدیث سے دوسری حدیث کی تفسیر ہوتی ہے پس رسول ابابکر صدیق نہ کے لئے بشارات فضیلت جو فرمائے ہیں بعد انبیاء کے ہی جیسا مسود خود چند احادیث جو تبرا بیان کرتا ہوں کہ لکھا ہے اُس سے ظاہر ہے اور ہندی موعود کا بنی ہونا باب اول عقیدہ شانزدہم کے جواب میں ثابت ہو چکا اور ہندی کا فرمان میں رسول کا فرمان ہونا بھی کسی جگہ منکر ہوا تیسرا جواب یہ ہے کہ ہندی موعود کا خلیفہ اللہ ہونا اور معصوم ہونا اور مبعوث من اللہ ہونا احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے اور ہندی کا رسول سے ہم مرتبہ ہونا کچھ اوپر بیان ہوا اور باب ششم میں بخوبی بیان ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ پس ہر دو خاتین کے خلیفے بھی ہم مرتبہ ہونا لازم ہوا چوتھا جواب یہ ہے کہ اصحاب سے ہر فرد بذاتہ جرات

[illegible]

[illegible]

کی کہ خطیب علی قاتل الفضل بن اس
 عبداللہ بن علی الصدیق سلم ابو بکر الصدیق اور امام
 رشتہ ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں

جناب باری غرامہ سے بسبب ادب کے پوچھ نہ سکا جب مہدی کے اصحاب کا احوال
 ادب نہ پوچھے ہوں تو خاتم الولی کا حال کہ وہی مہدی ہی دریافت کرنا از بس
 ادب جانے ہیں اسکا ذکر دینا شتم میں مفصل ہی اور کچھ عقیدہ شانزدہم میں بھی
 گذرا اور باب ہشتم میں مفصل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ رحا جیسا کہ شروع اسباب میں
 ضمن نقل دوم میں الخ ہدایت خطیب کہ ثقہ روایت ہی طنفسی کی روایت
 کیا ہی کر کے خود مسود قابل ہی قطع نظر اس کے کہ اور بھی اسکے راوی ہیں ہم فقط
 مسود کے مقولے سے ہی اسکا رد کرتے ہیں ابن کثیر کا قول دلالت کرتا ہی کہ اس
 حدیث کو بہت سے لوگ متداول کئے ہیں پس یہ کیسی حیالت و بددیانتی ہی کہ
 قطب الدین اور ابن العراق کے قول کو مانند نص قطعی کے جٹا پیش کیا اور اکثر جا
 مذکور ہو کہ صحابہ سے لیکر الی یومنا ہذا ہر ہر باب میں کئی طرح کے اختلافات وار
 ہیں خصوصاً حدیث میں کسی کے ضابطے کو قطعی الثبوت جاننا صاف دلیل کو رباطنی ہی
 مگر کہ معصوم عن الخطا ہو جیسا مہدی موجود پس ہمارے امام کی ہمدویت کا ثبوت
 من کل الوجہ یہاں تک ہو چکا وہی حق ہی جو وہ فرماے کہ فرمان مہدی من
 جانب اللہ ومن روح رسول اللہ قطعی ہی اور مخالف مہدی موجود کا محملی کہ
 اپنے قیاس و اجتہاد سے کہتا ہی کہ ظنی ہی پس ظن مقابلے میں قطع کے قطع
 الا اعتبار ہی مگر حیرت مسود کی ببادت پر یہی کہ تھوڑی دور میں گو کہ ایک ہی
 بحث ہو نیے رعایت اپنے کلام سابق کے جو جی چاہا لکھ دیتا ہی چنانچہ اسی بحث
 میں لکھا ہی کہ رسول خیر القرون قرنی الم فرماے ہیں یعنی بہتر میرے وقت کے
 لوگ ہیں بعد تابعین ای ہی مرتباً بعد مرتبہ کس اشسانی کہ کئی طبقے قطب الدین

عبداللہ بن علی الصدیق سلم ابو بکر الصدیق اور امام
 رشتہ ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں

۲۴۳
 کو تو فی الواقع الصادقین ہمارے واسطے ہی ثابت لائی
 انیسین واسطے افضل من ابی بکر الان کو ان کی ذوقی نقطہ صافت الشمس ولا
 کی سکا کہ افضل ہو ہو یا کہ ان کی ذوقی نقطہ صافت الشمس ولا
 جبریل ابی ان فرما کہ جو کہ ابوبکر کی ذوقی نقطہ صافت الشمس ولا
 است کا افضل ہو یا کہ ان کی ذوقی نقطہ صافت الشمس ولا
 کہ ایک روایت کے ذوقی نقطہ صافت الشمس ولا
 علم کا حاضر ہو کر حال ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کی ذوقی نقطہ صافت الشمس ولا
 ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں
 رضی اللہ عنہما ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں ان کے تینہ حال مذکور ہیں

ابوبکر کا حال مذکور ہے وہی مہدی ہی دریافت کرنا از بس
 ادب جانے ہیں اسکا ذکر دینا شتم میں مفصل ہی اور کچھ عقیدہ شانزدہم میں بھی
 گذرا اور باب ہشتم میں مفصل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ رحا جیسا کہ شروع اسباب میں
 ضمن نقل دوم میں الخ ہدایت خطیب کہ ثقہ روایت ہی طنفسی کی روایت
 کیا ہی کر کے خود مسود قابل ہی قطع نظر اس کے کہ اور بھی اسکے راوی ہیں ہم فقط
 مسود کے مقولے سے ہی اسکا رد کرتے ہیں ابن کثیر کا قول دلالت کرتا ہی کہ اس
 حدیث کو بہت سے لوگ متداول کئے ہیں پس یہ کیسی حیالت و بددیانتی ہی کہ
 قطب الدین اور ابن العراق کے قول کو مانند نص قطعی کے جٹا پیش کیا اور اکثر جا
 مذکور ہو کہ صحابہ سے لیکر الی یومنا ہذا ہر ہر باب میں کئی طرح کے اختلافات وار
 ہیں خصوصاً حدیث میں کسی کے ضابطے کو قطعی الثبوت جاننا صاف دلیل کو رباطنی ہی
 مگر کہ معصوم عن الخطا ہو جیسا مہدی موجود پس ہمارے امام کی ہمدویت کا ثبوت
 من کل الوجہ یہاں تک ہو چکا وہی حق ہی جو وہ فرماے کہ فرمان مہدی من
 جانب اللہ ومن روح رسول اللہ قطعی ہی اور مخالف مہدی موجود کا محملی کہ
 اپنے قیاس و اجتہاد سے کہتا ہی کہ ظنی ہی پس ظن مقابلے میں قطع کے قطع
 الا اعتبار ہی مگر حیرت مسود کی ببادت پر یہی کہ تھوڑی دور میں گو کہ ایک ہی
 بحث ہو نیے رعایت اپنے کلام سابق کے جو جی چاہا لکھ دیتا ہی چنانچہ اسی بحث
 میں لکھا ہی کہ رسول خیر القرون قرنی الم فرماے ہیں یعنی بہتر میرے وقت کے
 لوگ ہیں بعد تابعین ای ہی مرتباً بعد مرتبہ کس اشسانی کہ کئی طبقے قطب الدین

کتابی شجرہ میں چنانچہ رسول اللہؐ فرماتے ہیں انا سید ولد آدم یعنی میں سردار سب اولاد آدم کا ہوں اس شبہ کا باقی بحث جو ولایت کے واسطے مسود لکھا ہی باب اول عقیدہ ہجرت میں بھی اسکو ذکر کرنے سے اسکا جواب اسی جگہ مذکور ہوا اور جو اہل نامہ کس مغربی کلام ہی معلوم نہیں اور نوین شبہ کہ مسود عقیدہ ہجرت میں ذکر کر چکا ہی اسکا جواب بھی جو ان گذرا دسویں شبہ کے بعض کا جواب عقیدہ دہم میں گذرا اور بعض کہ تسویہ ہی باب ہشتم میں بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ گیارہواں شبہ درج الاسرار سے لکھا ہی مگر چہ اس امر کی سند صاحب کتاب نہ ہمارے امام سے لکھا ہی نہ کسی اکابرین اہل سلف نے کہ اس کے جواب کے لئے التفات کیا جاوے گا تا اس میں کوئی قیاحت ہی کہ مسود مورد اعتراض کیا کیونکہ معنی نظیر کے یا مانند کے یا منطوق کے ہوتے ہیں اور عیسائی کو جو میراں سے کم لکھا ہی سو باب ہشتم سے اسکی تحقیق ظاہر ہوگی بارہواں شبہ بھی تسویہ سے متعلق ہی انشاء اللہ تعالیٰ اثبات تسویہ باب ہشتم میں بخوبی ہوگا اور تیرہویں شبہ کا جواب خود مسود کی تحریر ہی جو باب سوم کی دلیل شتم سے اپنی دوسری تحریف میں شیخ اکبر کے حوالے سے مہدی کے لئے لکھا ہی مشابہ ہوگا رسول خدا کے یہ خلیفہ صورت و شکل میں انتہی پس ہمارے امام سبب ہم شکل ہوئے یہ دعویٰ کے لئے جیسا اخلاق میں برابر رسول سے عسی ویسی شکل میں مناسبت تھی کہ اسی سبب بندگان شاہ دلاور فرمائے چنانچہ رسول بھی فرمائے ہیں کہ معراج کی رات میں ابراہیم کو دیکھا میری ہم شکل میں چودہویں شبہ کا جواب عقیدہ شانزدہم میں گذرا بندرہواں شبہ متعلق بہ تسویہ ہی باب ہشتم میں اسکا ثبوت ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سو گھواں شبہ مسود باب اول کے گیارہویں عقیدے میں بیان کرنے سے

سردار میں چنانچہ رسول اللہؐ فرماتے ہیں انا سید ولد آدم یعنی میں سردار سب اولاد آدم کا ہوں اس شبہ کا باقی بحث جو ولایت کے واسطے مسود لکھا ہی باب اول عقیدہ ہجرت میں بھی اسکو ذکر کرنے سے اسکا جواب اسی جگہ مذکور ہوا اور جو اہل نامہ کس مغربی کلام ہی معلوم نہیں اور نوین شبہ کہ مسود عقیدہ ہجرت میں ذکر کر چکا ہی اسکا جواب بھی جو ان گذرا دسویں شبہ کے بعض کا جواب عقیدہ دہم میں گذرا اور بعض کہ تسویہ ہی باب ہشتم میں بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ گیارہواں شبہ درج الاسرار سے لکھا ہی مگر چہ اس امر کی سند صاحب کتاب نہ ہمارے امام سے لکھا ہی نہ کسی اکابرین اہل سلف نے کہ اس کے جواب کے لئے التفات کیا جاوے گا تا اس میں کوئی قیاحت ہی کہ مسود مورد اعتراض کیا کیونکہ معنی نظیر کے یا مانند کے یا منطوق کے ہوتے ہیں اور عیسائی کو جو میراں سے کم لکھا ہی سو باب ہشتم سے اسکی تحقیق ظاہر ہوگی بارہواں شبہ بھی تسویہ سے متعلق ہی انشاء اللہ تعالیٰ اثبات تسویہ باب ہشتم میں بخوبی ہوگا اور تیرہویں شبہ کا جواب خود مسود کی تحریر ہی جو باب سوم کی دلیل شتم سے اپنی دوسری تحریف میں شیخ اکبر کے حوالے سے مہدی کے لئے لکھا ہی مشابہ ہوگا رسول خدا کے یہ خلیفہ صورت و شکل میں انتہی پس ہمارے امام سبب ہم شکل ہوئے یہ دعویٰ کے لئے جیسا اخلاق میں برابر رسول سے عسی ویسی شکل میں مناسبت تھی کہ اسی سبب بندگان شاہ دلاور فرمائے چنانچہ رسول بھی فرمائے ہیں کہ معراج کی رات میں ابراہیم کو دیکھا میری ہم شکل میں چودہویں شبہ کا جواب عقیدہ شانزدہم میں گذرا بندرہواں شبہ متعلق بہ تسویہ ہی باب ہشتم میں اسکا ثبوت ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سو گھواں شبہ مسود باب اول کے گیارہویں عقیدے میں بیان کرنے سے

دلاور نے بشارت دی کہ اسکا جواب اسی جگہ مذکور ہوا اور جو اہل نامہ کس مغربی کلام ہی معلوم نہیں اور نوین شبہ کہ مسود عقیدہ ہجرت میں ذکر کر چکا ہی اسکا جواب بھی جو ان گذرا دسویں شبہ کے بعض کا جواب عقیدہ دہم میں گذرا اور بعض کہ تسویہ ہی باب ہشتم میں بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ گیارہواں شبہ درج الاسرار سے لکھا ہی مگر چہ اس امر کی سند صاحب کتاب نہ ہمارے امام سے لکھا ہی نہ کسی اکابرین اہل سلف نے کہ اس کے جواب کے لئے التفات کیا جاوے گا تا اس میں کوئی قیاحت ہی کہ مسود مورد اعتراض کیا کیونکہ معنی نظیر کے یا مانند کے یا منطوق کے ہوتے ہیں اور عیسائی کو جو میراں سے کم لکھا ہی سو باب ہشتم سے اسکی تحقیق ظاہر ہوگی بارہواں شبہ بھی تسویہ سے متعلق ہی انشاء اللہ تعالیٰ اثبات تسویہ باب ہشتم میں بخوبی ہوگا اور تیرہویں شبہ کا جواب خود مسود کی تحریر ہی جو باب سوم کی دلیل شتم سے اپنی دوسری تحریف میں شیخ اکبر کے حوالے سے مہدی کے لئے لکھا ہی مشابہ ہوگا رسول خدا کے یہ خلیفہ صورت و شکل میں انتہی پس ہمارے امام سبب ہم شکل ہوئے یہ دعویٰ کے لئے جیسا اخلاق میں برابر رسول سے عسی ویسی شکل میں مناسبت تھی کہ اسی سبب بندگان شاہ دلاور فرمائے چنانچہ رسول بھی فرمائے ہیں کہ معراج کی رات میں ابراہیم کو دیکھا میری ہم شکل میں چودہویں شبہ کا جواب عقیدہ شانزدہم میں گذرا بندرہواں شبہ متعلق بہ تسویہ ہی باب ہشتم میں اسکا ثبوت ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سو گھواں شبہ مسود باب اول کے گیارہویں عقیدے میں بیان کرنے سے

باب ہشتم میں چنانچہ رسول اللہؐ فرماتے ہیں انا سید ولد آدم یعنی میں سردار سب اولاد آدم کا ہوں اس شبہ کا باقی بحث جو ولایت کے واسطے مسود لکھا ہی باب اول عقیدہ ہجرت میں بھی اسکو ذکر کرنے سے اسکا جواب اسی جگہ مذکور ہوا اور جو اہل نامہ کس مغربی کلام ہی معلوم نہیں اور نوین شبہ کہ مسود عقیدہ ہجرت میں ذکر کر چکا ہی اسکا جواب بھی جو ان گذرا دسویں شبہ کے بعض کا جواب عقیدہ دہم میں گذرا اور بعض کہ تسویہ ہی باب ہشتم میں بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ گیارہواں شبہ درج الاسرار سے لکھا ہی مگر چہ اس امر کی سند صاحب کتاب نہ ہمارے امام سے لکھا ہی نہ کسی اکابرین اہل سلف نے کہ اس کے جواب کے لئے التفات کیا جاوے گا تا اس میں کوئی قیاحت ہی کہ مسود مورد اعتراض کیا کیونکہ معنی نظیر کے یا مانند کے یا منطوق کے ہوتے ہیں اور عیسائی کو جو میراں سے کم لکھا ہی سو باب ہشتم سے اسکی تحقیق ظاہر ہوگی بارہواں شبہ بھی تسویہ سے متعلق ہی انشاء اللہ تعالیٰ اثبات تسویہ باب ہشتم میں بخوبی ہوگا اور تیرہویں شبہ کا جواب خود مسود کی تحریر ہی جو باب سوم کی دلیل شتم سے اپنی دوسری تحریف میں شیخ اکبر کے حوالے سے مہدی کے لئے لکھا ہی مشابہ ہوگا رسول خدا کے یہ خلیفہ صورت و شکل میں انتہی پس ہمارے امام سبب ہم شکل ہوئے یہ دعویٰ کے لئے جیسا اخلاق میں برابر رسول سے عسی ویسی شکل میں مناسبت تھی کہ اسی سبب بندگان شاہ دلاور فرمائے چنانچہ رسول بھی فرمائے ہیں کہ معراج کی رات میں ابراہیم کو دیکھا میری ہم شکل میں چودہویں شبہ کا جواب عقیدہ شانزدہم میں گذرا بندرہواں شبہ متعلق بہ تسویہ ہی باب ہشتم میں اسکا ثبوت ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ سو گھواں شبہ مسود باب اول کے گیارہویں عقیدے میں بیان کرنے سے

اور اس میں کہ ذاتِ جہدی افضل الوجود کی صفات
 سے اور باطنی ساختہ ذاتِ سرور کا ثبات علی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور اسکو سزا کی وجہ سے
 میں اور اس لئے کہ اس کا گناہ اور کجیابی
 جو ان کو سابقین کہ **مصلح** کی طرح ہے وہ اس اور
 اور ان کے ساتھ سے معلوم ہوا کہ اس جہدی کا
 دوسری کہ ان کے جو اللہ تعالیٰ سائب اور اس کا
 اولین اور آخرین کا پیشینا یا اور اس کا
 نام اور اس اور اس کا اور اس کا اور اس کا
 اور اس کا اور اس کا اور اس کا اور اس کا
 نصیب ہوئی اور اس کی اور اس سے اس کا
 کوئی اور اس کی اور اس کی اور اس کی
 کا اس کے اور اس کے اور اس کے اور اس کے

نفع بہ اہل الفہم واکثر اہل التقلید والوسم کلمات صدرة عندہ مثل ما صدرتہ من اللہ تعالیٰ ورسولہؐ وقدماء الصوفیۃ
من المتشابہات فکفر عامۃ زماننا الاولیاء کما نسب عامۃ الاولین الی الجنون للابناء فلو سمعوا من ابن العربی مثلاً
نحو ید اللہ فوق ید یم ومار میت ازمیت وکن اللہ رمی الرحمن علی العرش استوی الحجر الاسود یدین اللہ فی
الارض انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمین مضت فلم تعدنی وجبت فلم تطعننی ولا یرال العبد یتقرب الی بالنوافل حتی
اجبہ فاذا اجبتہ کنت سمعہ الذی لیس سمیع بہ ولبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ الذی یبطش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا رایت ربی
فی احسن صوره فقال لی فیما یختصم الماء الاعلیٰ یا محمد فقلت انت اعلم ای رب فوضع یدہ بین کتفئ فوجدت رباً
بین ثدئ فقلت ما فی السموات والارض والذی نفس محمد یدہ لو انکم ولایتہم یحیل الی الارض لہبط علی اللہ ولم یسمعوا
فذلک من اللہ ولا من رسولہ لقولہ کفر جعل اللہ یداً ورجلاً وجعل رحمہ رمی اللہ یدہ ید اللہ وجعل اللہ مضاً
وواجلاً اجبت لہ صوره ومکاناً ولیدہ برودۃ وجعل الحجر جزءاً منہ وجعل الیمین الف الرحمن وجعل اللہ تحت رجلہ
عما لقیولون علواً کبیراً وزعموا ان قول الحلاج انا الحق وقول ابی یزید سبحانی ما اعظم شانی کقول فرعون انا ربکم
الاعلیٰ وما علمت لکم من اللہ غیری وان من اقر کلامہا کالامام حجتہ الاسلام وفخر الدین رازی وشيخ شہاب الدین
سہروردی کال فرعون واعتمدوا فی معرفۃ ربہم مردو علی اولیائہ فیہا ما احاطوا بدقائق باب الحیض والاطلاق
واللعان فکذبوا بالحمیطو البعلہ ولم یطلعوا علی اصطلاحہ فہم کما قال علیہ السلام ان من العلم کبیرۃ المکنون لا یعلمہ الا
العلماء باللہ فاذا انطوبہ لایکون الا اہل الغفرۃ باللہ انتہی ویل لکل مغرۃ مغرۃ خلاصہ اسکا یہی کہ علی جماعی نے
اوپر کے چند آیات واحادیث بیان کر کے لکھے ہیں کہ شیخ فخر الدین ابن عربی پر جو اعتراض کرتے ہو کیا
اللہ ورسولؐ سے نہیں سنے کہ فرماتے ہیں اللہ کو ہاتھ ہی اور پاؤں ہی اور متنی پھینکنے کو رسول اللہ تعالیٰؐ
ہاتھ سے پھینکا فرمائے اور فرمائے رسولؐ کہ اللہ تعالیٰ بیمار ہو کر مجھے کہا کہ تو میری بیمار پرسی کیوں نہیں
کیا اور بھوکا ہو کر مجھے کہا کہ تو مجھے کیوں نہیں کھلایا رسولؐ فرمائے کہ اللہ کو صورت ہی اور مکان اور
ثبات اسکا تختہ ہا ہی اور حجر اسود اللہ کا یک جز ہی اور عین اللہ تعالیٰ کی ناک ہی اور اللہ تعالیٰ پاؤں کے
نیچے ہی بعضوں نے زعم کئے سچ ہی کہ قول منصور حلاج کا ہی جو انا الحق ہی اور قول ابی یزید کا جو سبحانی ما اعظم
شانی ہی مانند قول فرعون کے ہی جو کھانا ربکم الاعلیٰ وما علمت لکم من اللہ غیری پس جو کہ ان کے کلام کو مانند
کلام فرعون کے کہا آل فرعون سے ہی اور اعناد کے انکار کر نیوالے اپنی رائے پر اور روکنے اولیاء کے
کلام کو اس پر جو سمجھے ہیں حیض اور طلاق اور لعان کے بار کیوں کو اور جھٹلاے ایسی چیز پر جو نہیں

پاس کی مکتوب
کی اور اور کا مکتوب
حضرت خانم الزامات سے افضل و درجہ
سب غلط اور خطای افسوس کہ نظام کو
عظمت اور خطای افسوس کہ نظام کو
خدا سے شکر ہے کہ کیا بد و حضرت سید
الاحسان کے مکتوب کا مکتوب کا مکتوب
ہندی کی اور اور کو خدا کا خوف
بھی دوسری اور اور کو خدا کا خوف
ہذا کہ کیا مکتوب کا مکتوب کا مکتوب
حضرت سے بھی بڑا مکتوب کا مکتوب کا مکتوب
واللہ سبحانہ علی ما تصفون باقی
کلام متعلق میں کیا مکتوب کا مکتوب
اولیٰ الشہادۃ خالی کیا مکتوب کا مکتوب
میں بیان دن

[illegible]

لکھا ہی راقم این حروف گوید کہ بعضی اکابر گفتہ اند کہ پیر در آئینہ مرید خود را بنید اما مرید در آئینہ پیر خدا را می بنید
از ایشان در سمرقند اجتماع افتاد میفرمودند اکنون کہ من در قید حیاتم شما خدا بن می شوید کہی خواهید شد ہنقی
اورز برة الحقائق میں کہ تہید عین القضاۃ ہدائی ہی فرماتے ہیں ای دوست دلہا تقسیم است بر دو قسم قسمی خود
در مقابلہ قلم اللہ است بروی نوشتہ شدہ است اولنک کتب فی قلوبہم الایمان و عین اللہ کاتب باشد ہر چند اند
بادل خود رجوع کند بدین سبب بدانہ قسم دوم ہنوز نارسیدہ باشد و خام در مقابلہ قلم اللہ بنود چون از کسیہ گوش
آئینہ لوح و قلم اللہ باشد بہر سبب معلوم کند و اینجا باشد و بدانکہ خدا را در آئینہ جان پیر دیدن چہ بود پیر در جان
مرید خود را بنید اما مرید خدا را در جان پیر بنید یہ جواب اسکا ہو کہ بندگی میان سید خود نہ میرم سے نقل کیا ہی حسین
وہ انگلیں کہ ہمدی کو دکھیں ہوں بندے نے اپنے خدا کو دکھا اور جواب فرمان امام کہ خدا کتین خدا کو دکھنا
یہی کہ اسی علی بن حسین نے اسی رشتات کے اسی مولانا آبری کے انفاس قدسیہ کی دوسری قسم کے چودہویں
رشتہ کے نیچے لکھا ہی راقم این حروف مرید این سخن بخط مبارک حضرت الیثان بر ظہر کتابی نوشتہ دیدہ بود
ابن کلمات قدسیہ را کہ کمال سلطنت و سلطانی آنکہ بتصرف خود تمام رعایا و خواص خود را کسوت خود پوشاند
چنانکہ نظر او بہر کہ اقتدر جز خود را بنید کمال بندگان او در آنکہ از خود تاج می تپی شوند و در خود و غیر خود آنچہ غیر از یاد
در ایشان است نہ بنید نہ دانند و از نادیدن دنا و النسن نیز تپی شوند اذا تم فقر ہم فلاحہم الا انا اور اسی تہید
مذکور میں مسطور ہی شیخ بایزید ازان نشان میدہد کہ ان اللہ تعالیٰ صفی الصوفیۃ عن صفاتہم فاذا صفیہم سوا
صوفیۃ مقام تصوف اول نہر باشد و اعراض از جملہ موجودات پس صفات حق تعالیٰ صوفی را از ہمد صفات
ذمیمہ و بشریت صفا دہد زاہد و صوفی حقیقی شود آنکہ فقر روی نماید کہ اذا تم الفقر فهو اللہ مگر این از نیچہ گفت اورا
پرسیدند کہ صوفی کیست و کدام است گفت الصوفی ہو اللہ تعالیٰ گفت صوفی خدا ہے تعالیٰ اذا تم الفقر فهو اللہ
این باشد الفقر فقری پیشہ این صوفی و زاہد فقیر شود در دنیا کہ از گوشتن اما کوشتار کہ وقتی بایزید را پرسیدند من
الزاہد فقال ہو الفقیر من الفقیر ہو الصوفی من الصوفی ہو اللہ تعالیٰ مرتدی اگر نمہ عمر در فہم این کلمات نہ ہی نذانی
و نہ النسن این کلمات غیبی و ضرری عظیم است و این ضرر را ہرگز تدارک نباشد و عوض نباشد انتہی پس ہر شخص کو
ضروری کہ تصدیق ہمدی موعود کرے اور اسکی حقیقت کو جانے و گرنہ مانند فرمان عین القضاۃ رح کے مرتد
مجاوے سید شاہ محی الدین صاحب کی مفصل الخطاب کے فائدہ بہیت و ششم میں ہی و نیز در اثبات در بیان سلسلہ
صابر یہ کہ بوساطت شیخ محمد در سیدہ است می نگار و مطلوب دیگر آنست کہ صورت مرشد پیش خود تصور کردہ جو

این کلمات را بخواند و بگوید
 نه که بگوید خوش خصل خداوندی
 خداوند چنانست ای ایضا خفصا
 بین کلماتی که مقام فراموشی را
 بر خرد و میان غمت که شکر
 بوسه که اما اندر آب العالمین
 غمت نشو چاک غم ذات الله
 بوسه بنده بنده ای لیکن
 ذات الدرب العالمین
 جب دروسی با بر چو چاقو بوسه
 که بنده بنده ای لیکن بنده ذات
 باری می اندر باری
 ۲۵۱
 که بنده بنده لیکن ذات الله
 او که یک ساعت چو چاقو
 بنده که ساعت چو چاقو
 جی و کوی لیکن کلان کلمین
 گس گس ایضا خفصا
 کلماتی که بنده بنده ای
 بوسه بنده بنده ای
 که او بنده بنده ای
 او بنده بنده ای
 روز او بنده بنده ای
 بوسه بنده بنده ای
 بوسه بنده بنده ای

[illegible]

فی الوجود علی اہل اللہ تعالیٰ وکان الناس کلہم اصحاب عقول سلمیۃ لم یفقد قول ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ وعاثین فاما احدہما فبثثہ واما الآخر فلو ثبثہ لقطع منی ہذا البعوم یعنی مجری الطعام وکذا لک لم یفقد قول ابن عباس رضی اللہ عنہما فی ذکرک لکم ما علم من تفسیر قولہ تعالیٰ یتنزل الامرنین لرجمتونی اولفتم انی کافر ونقل الامام الغزالی فی الاحیاء وغیرہ عن الامام زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہما کہ کان یقول شحر یارب جوہر علم لواجب بہ اقیل لی انت ممن یعبد الوثن اذ لا ستحل رجال المسلمین فی یوم یرون افعج ما یا توہ حسنا قال الغزالی رحمہ اللہ اوراد بہذا العلم الذی یستحلون ومنہ ہو العلم اللہ فی الذی ہو علم الاسرار لمن یتولی من الخلفاء حاصل اس عبارت کا یہی کہ شیخ حمی الدین ابن عربی رحمہ اللہ امام فخر الدین رازی کو ایک رسالہ بھیجا کہ اسمین یہہ مذکور تھا پس اگر مقرر یہہ ہو کہ سب آدمی عقل سلیم رکھنے سے اہل اللہ پر کسی نے صحابہ کے وقت انکار نہیں کیا تو کیوں فائدہ ندیا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا ان کے اہل زمان کو کہ انہوں نے کہا یا دکیا میں نے رسول سے دو امر ان سے ایک کو میں نے شہرت دیا اگر دوسرے کو دیا یہی شہرہ کر دیا تو البتہ میرا کلاما جائیگا اور ایسا ہی ابن عباس کا کہنا بھی بے فائدہ ہوا کہ انہوں نے کہا قولہ تعالیٰ یتنزل الامرنین کی تفسیر جو میں جانتا ہوں اگر بیان کر دوں تم لوگ مجھ کو تہر مارا کرینگے یا مجھے کافر کہینگے اور امام محمد غزالی رحمہ اللہ نے اپنی احیاء العلوم وغیرہ میں امام زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ وہ یہہ اشارہ کرتے تھے کہ اسکا خلاصہ یہہ ہی کہ امی میرے رب اگر میں علم کے جوہر کو مباح رکھوں تو لوگ مجھے بت پرست کہینگے اور مسلمان میرا قتل مباح رکھینگے کیونکہ سمجھینگے کہ آپ جس بات کو نیک جانتے ہیں میں بری کہتا ہوں امام محمد غزالی رحمہ اللہ نے اس سخن پر کہا ہے کہ جس علم پر آپ کا قتل حلال جانتے تھے وہ علم لدنی ہی کہ وہی علم اسرار ہی نہ وہ کہ خلفاء سے پہنچا انتہی اور یہی فصل میں لکھا ہے وقد کان الحسن البصری وکذا لک الجنید والشبل وغیرہم لا یقرؤن علم التوحید الا فی قعود بیوتہم بعد غلق ابوابہم وجعل مفاہیجہم تحت درکھم ویقولون اتحبون ان ترمی الصحابۃ والتابعون الذین اخذنا عنہم ہذا العلم بالزندقۃ بہتاناً وظلماً ترجمہ اور تھے حسن البصری اور ایسا ہی جنید اور شبل رضی اللہ عنہما اور مشائخین ان کے سوا کے بھی نہیں کرتے تھے علم توحید کو مگر اپنے گھر و نکی شجیک کی جاے میں اور دروازے اپنے بند کر لیتے تھے اور کنجیان اپنے چوتروں کے نیچے رکھ لیتے تھے اور جو کہ آشکارا کرنا چاہے اس کو کہتے تھے کیا گالیاں کھانیکو اصحاب اور تابعین کے دوست رکھتے ہو کہ جیسے ہم نے اس علم کو لئے زندیقیت کے بہتان و ظلم کے طور پر عین القضاۃ رحمہم بھی متہید میں چند اصحاب کے ایسے ہی اقوال لکھے ہیں سو باب اول

کے قتل کے بیان کے بعد
میرزا خاں غلام گونایہ نے بیان کیا
اور یہ کہ یہ قتل کیا کہ جو
کے قتل کے بیان کے بعد
میرزا خاں غلام گونایہ نے بیان کیا
اور یہ کہ یہ قتل کیا کہ جو

جاسے تین گلسا کر رہا ہو
نہا ہی بیان کو دن و رات
کہا اگر کچھ چھوڑ دے
فصلی

انصاف سے حکم
کھائی کہ میان دلا در سن
خند بار کہ بای کہ چو چو
روبر در بغض قبا چو

کے بیان کروں ہجرتِ مہجروں
کے بیان کروں ہجرتِ مہجروں

وین و ملت ہندوستان

ایک چار سو برس سے احاطہ

مجلس اعلیٰ پاکستان

پیش رو اسعد بن سنان

ان پادشاهان

خلایق و علامت‌های
نیار، پوستین، بونیت
علم، اجسین، سنگ، کربو
ای که فی نفس اور موخن
ایجاد بالذات یک مذهب
میان ملا و کونگ رکن
اور میدان نظام اور
همدی لوجی میان فیزم
فخاص جان‌نشین
آما جوان همدی

ہدایت اللہ یہ کہ وہام سے
 رہبر و دوست کا تذکرہ سے
 اور گناہ ہو گا کہ کوئی نہ ہو گا
 بلکہ اعتقاد دینی کا کلمہ کو
 کفر یوں جو ہے اعتقاد علی
 اور گناہ سخت ہی سوال
 سوچا کہ معنی میں
 خدا پر عقیدہ ہو کہ کیا پڑنا
 شیخ زکریا زکریا زکریا
 کہ تو ذرا ہی ہر خط و نشان
 علامت و اشارہ

اللہ تعالیٰ کی کوئی قدرت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا ہی اسی لئے ہی اگر کوئی پر تکلیف شرعیہ نہیں کہ
 انکو کھیل اور بازی منع ہو بلکہ کھیل علی العموم بھی جواز ہی جیسا کہ کھیا وسعدت میں امام محمد غزالی رحمہ لکھتے ہیں سو
 اسکا خلاصہ یہ ہے کہ رسول اللہ عایشہ صدیقہ رض کو آپ باعث ہو کر رنگیوں کا ناچ کہ مسجد میں ہوتا تھا دکھا
 ہیں اور رنگیوں کو حکم کئے ہیں کہ ناچ پس منہیات پر حکم کرنا اس جناب کا کام نہیں ہی اور آپ بھی دیکھے ہیں
 اور عایشہ صدیقہ کو گریبان کھیلنے سے کہ اس میں شبہات انسان وغیرہ حیوانات کی صورت پرستی کی تھی
 منع کرنے کے قطع نظر مدد فرمائے کہ اگر کیوں کو جناب عایشہ صدیقہ رض کے نزدیک کھیلنے کو بھجوائے ہیں اور
 امام رحمہ فرماتے ہیں کہ جو کام جسکے لائق ہی وہ کرے تو برا نہیں انتہی فاما نقل بخفضائل کی یوں ہی روزی
 در کہا نیل میان سید بنی پیش دایرہ تنہا بازی میگردند میان دولت شاہ دست گرفته پیش بندگیان رہن
 آورند و گفتند میانخی ایشان تنہا بر سر راہ بازی میگردند ما آوردیم کہ مبادا کسی برداشتمہ برد میان در کنار
 گرفتند و پرسیدند سید بنی راست بگوئید کہ شایانجا تنہا بودید و دیگر کہ آدم کس بود گفتند یکی من بودم و دیگر خدا
 با من بازی میگردہ بود پس میان فرمودند ای برادران بعد از بار دیگر کسی سید بنی را از ار زسانند
 کہ خدا با او ہمیشہ در بازی شریک است اس نقل کئے کہان ثابت ہی کہ خدا کھیلتا ہی بلکہ ہمہ بات ظاہر ہی کہ
 خدا تعالیٰ آپ کے ساتھ ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی انی معکم امینا کہ تم سچ ہی کہ میں تمہارے ساتھ ہوں
 جہان کہ تم ہوتے میں تمہارا مددگار ہوں پس نقل میں بھی خدا با او ہمیشہ شریک است سے یہی مراد ہی چنانچہ
 رسول ایک وقت ایک باندی سے پوچھے ہیں کہ تیرا رب کہاں ہی جیسا یو ا قیت کے آتھو میں محبت میں
 ہی فان قبل فاما حکمتہ فی سوال رسول اللہ الجاریۃ التی شکوا فی اسلامہا وارادوا اعتقادہا بالانیمۃ حین قال لہا
 ابن اللہ فاشارة الی السماء فقال مومنۃ ورب الکعبۃ مع انہ یعلم قطعاً استحالة الانیمۃ علی الباری جل و علا
 فالجواب کما قالہ الشیخ فی الباب خامس والثمانین وثلاثاً انہ ما سال الجاریۃ بالانیمۃ الا تنزل لعقلہا والشریۃ
 قد نزلت علی حسب ما وقع علیہ التواطی فی السنۃ العالم قال تعالیٰ و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ یسین لہم
 ترجمہ پس اگر کہا جاوے کیا حکمت تھی اس باندی سے رسول کے سوال میں کہ جسکے اسلام میں لوگ شک
 رکھتے تھے اور ارادہ رکھتے تھے اسکو آزاد کرینا قید مکان کر کے جبکہ فرمائے اسکو کہاں ہی اللہ تعالیٰ تو شایانجا
 کری آسمان کی طرف پس فرمائے رسول مومنہ ہی قسم ہی رب کعبہ کی بائیکہ رسول جانتے تھے یقیناً محال
 ہو نیکو مکان کے بارے تعالیٰ جل علا پر پس جواب یہ ہی جیسا کہ کہے شیخ اکبر ہم نے تین سو پچاسی باب میں سچ ہی

۲۵۶
 انتہی شریک عالم راہی
 اور قدیم ہی اور اس پر
 اور اس میں شہود کا اتفاق
 اور اس کے وحدت اور
 ہی اس کے فانی میں پڑا ہے
 قلم کے فانی میں پڑا ہے
 بزار سیدنا کی معنی اور اس کے
 کہان تنہا اور ہر خط و نشان
 خدا کی کئی مسلمان ہی
 حضرت الوہیت میں ایسے
 حکمت سے باک نہ دیا ہے
 لانا ہی جائزہ تعالیٰ
 بیعتوں سوال
 حیا میں اس کے کئی معنی ہیں
 کہ خلقی محال ہو جا
 ہی لیکن بندہ ہونا محال
 بن سکتا ہی لیکن
 ہونا محال ہی اور ہر خط و نشان
 سچ سچ ہی ہے
 نے حجاب اور کونہ سچ

اور اس پر عقاید جدید دینی کہ جو
 اقتصاد کے ادنیٰ کو دین نہیں سمجھتے
 دین میں کہ غیر از خدا و دین کے
 جو پورے کا ادنیٰ کو دین میں
 دین میں بدیہی بحث اور غلط فہم
 دین میں ایک بات اور دین میں
 بحث اثبات کا بحث دین میں
 عقائد الہی کو دین میں
 بحث دین میں اور عقائد
 کہ اس بات کی جانی ہی دین میں

[illegible]

نہیں پہچانیں تھے جیسا کہ پہچانت کا حق تھا اور نہین عبادت کیا میں تیری جیسا کہ حق عبادت کا تھا اسی لئے
صوفیہ کے نزدیک قطب المدار کو کہ فرود وقت ہوتا ہی عبد اللہ کہتے ہیں جیسا برافیت کے چالیس پر پانچویں
مبحث میں لکھا ہی قال فی الفتوحات فی باب السبعین وامن ان اسم القطب فی کل زمان عبد اللہ وعبد الجبار
المنعوت بالخلق والتحقیق بمعانی جمیع الاسماء الالہیۃ بحکم الخلافۃ ترجمہ کہ فتوحات میں دو سو ستر باب میں سچ ہی
یہ کہ نام قطب کا ہر زمانے میں عبد اللہ اور عبد الجبار ہی کہ سرا گیا ہی تعریفوں سے بسبب اخلاق اور
تحقیق نامی اسکا الہی کی معانیوں کے جو سبب حکم خلافت کے ہی اور قطب وقت مالک الملک ہی اسکی تحقیق
باب اول عقیدہ شائر دوم اور ثلثہ الباب عقیدہ تسویہ کے جواب میں مفصل لکھے گئی ہی جب کہ قطب وقت
مالک الملک خلافت اور نیابت ہو سکتا ہی تو جہدی موعود کہ حکا خلیفہ اللہ اور امام العالمین اور معصوم خطا
ہونا نصی ہی کہ رسول سے اسکا ثبوت بحد تو ازتر پہنچا مالک الملک ہونا اور خلیفہ جہدی اُس اشارت سے
بشر ہونا بطریق اولی ثابت ہوا اور آیہ قل اللہم مالک الملک توفی الملک من تشاء وتعز من تشاء وتدل من تشاء
بیک الخیر اسی معنی پر دلیل ہی کہ اسکا ترجمہ یہ ہی بول ای محمد ای باریعالی مالک ملک کا ہی تو دیتا ہی تو ملک
جسکو کہ چاہتا ہی تو عزت دیتا ہی تو جسکو کہ چاہتا ہی اور ذلیل کرتا ہی جسکو کہ چاہتا ہی تیرے ہی مات میں سب
نیکیان میں سو دس آیت میں تحریف معنوی کرنے فقط قل اللہم مالک الملک ہی لکھا ہی بلکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہی
کہ بول ای محمد اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہی اپنے ملک کا خلیفہ بناتا ہی کہ وہ بھی مالک الملک بطریق مجاز کہہ سکتا
جیسا کہ مختار الملک خطاب وزیر دہن ہی اور دوسری آیت کہ دلالت شرکت پر کرتی ہی خلیفہ کے مالک الملک
ہونے پر متعارض نہین کیونکہ شریک وہ ہی کہ حکومت میں برابری کا دعویٰ کرے نہ اتباع کا پس مسودہ
جب صاف حکم آیات میں تحریف کرینکا اندیشہ نہ مالک الملک علام الغیوب سے ہی نہ اس کے مخلوقات
شرم پھر ہمار اور دوسرے کتب کے عبارات و معنی میں تحریف اور تبدیل کرنے اسکو کیا خوف اللہ تعالیٰ
علی نقسہ چنانچہ ہر جگہ اس کتاب میں ایسا ہی کیا ہی یہ پیروی اور مطابقت ہی یہود و نصاریٰ کے علما کی کہ
جسکے لئے اللہ تعالیٰ فرمایا یحرفون الکلم عن مواضعہ یعنی اہل کتاب بدلانے میں باتوں کو انکی جگہوں سے رجحاً
سوال خپس نقل ہم میں الخ ہذا ایست افسوس اس مسودہ کی چوری اور جرأت پر کہ بے محابہ تبدیل
و تحریف کرتا ہی کہان کا معاملہ کدہر لگایا جواب یلہ دیولہ کا مسودہ کی بدخطی شتم تحریف چارم میں گذرا
وہ بیان ذات باری تعالیٰ نہین بلکہ مراد کثرت در وحدت بیان کر نیکی تھی اسلئے ولایت کے مرتبے کو ملید

[illegible]

یادداشت متواتر کے ہونا محال ہے حالانکہ
اس ایک مقام کے سوا مقامات کثرت میں مخالفت
قطعی کی باقی میں ملے سکو۔ چنانچہ قطعاً صحیح معنی مخالفت
ثابت ہو کر اوس کے بعد ہی اس امت میں داخل ہیں اور
استدلال آیت مذکورہ سے غلط ہوا اور حدیث مذکور کو علی
قریب سے سکر تسلیم کیا جا تا ہے اب سوال کیا جاتا ہے کہ اس
معنی میں کہ ایمان اس نسبت کا سوال کیا جا تا ہے کہ اس کے
دار و رسم کا جی اگر یہ مارا کر ایمان بنی صلی علیہ وسلم کا قوت اور
کمال و قوت کے قویہ بات گزارا اسکو عین بولا جا تا ہے کہ اس تصور
ایمان اور بیکو صلیہ وسلم کے تصور ہی اسو اس کے طریق
سے عبارت کہ سوا اور اگر عین سے مراد نیست حقیقی کی اور
ہو ہی کہ حکم علیہ وسلم ایمان نہیں ہی بلکہ وہ ایمان کہ حضرت کی اور
اور اسکو علیہ وسلم ایمان نہیں ہی بلکہ وہ ایمان کہ حضرت کی اور
تو یہ بات نہایت غلط ہی اشلے کہ جب تھا اور نفسی
اور نہ تماشائی تو نفس اور اوضاع
حضرت کا ایمان

مال اللہ
سکر سرخان ہوا عدو
مسکین بلکہ ملائکہ مغربین اور کربلا کے بیکار
جوتے ہیں تو ازاد ہونے دی اور کربلا کے بیکار
بھی کی ہے چنانچہ شیخ عبدالحق دہلوی ہم نے مختصر چتر الہامی
کہ جوتے ہیں زمین پر لیکن اہل عرفت نہ اسکو خاص کیا چاہا تو یہ
چم پر دوبارہ خاص کیا گھوڑوں پر باب اگر کوئی دربار بادشاہ
نہ کھینچے اور وہی صاحب وقار کھینچے اور اس وقت
افضل میں بجاوینا کہ نام آدم ولباس انت اور ام ساقی سے
چنانچہ باب پنج میں اہل بیت میں حدیث دوم سید اکمل علی الخیر
کہ گذر چکا اور وہی صاحب وقار کھینچے اور اس وقت
اگر وہ کو نہایت برائی سے یا کربلا کے بیکار اور اس کے
بعد وہ وقت کے کہتے ہیں کہ بلا بدھن وستان میں کیا بین
ساقی میں چلی کر شرف سخی میں اور چنانچہ کربلا کے
مختار کی جہالتوں ایک ایک کی

یہ بعد ازینہا علیہ السلام کے پیغمبر و خاتم الانبیاء کا اور
یعنی افضلیت کے کہ پیغمبر و خاتم الانبیاء کا اور
یہ بعد ازینہا علیہ السلام کے پیغمبر و خاتم الانبیاء کا اور
یعنی افضلیت کے کہ پیغمبر و خاتم الانبیاء کا اور

[illegible]

و غیر بہت نام میں چنانچہ عزیز ابن النعمانی مقصد الاقصیٰ بن سعد الدین جموسی قدس سرہ
 نقل کئے ہیں کہ جو ہر اول کو دو مظہر ہیں ایک خاتم الانبیاء دوسرا خاتم الاولیاء اور ان
 میں محمود تبریزی ہم کلمتے ہیں نظم ولایت بود باقی تا سفر کرد و چون فطرہ و جہان دور دگر
 کرد و ظہور کل ارباب شد بخاتم کہ بدو یاد تاملی دور عالم کو وجود اولیا اور اچھو عضو اند کو
 کہ او کلمت و ایشان چھو جزو مذکور و اچھو با خواجہ دار و نسبت تام کو از و با ظاہر آمد رحمت عام
 شود و مقتدا ہر دو عالم کو خلیفہ گرد و از اولاد آدم کو اور اسکی شرح معانی العجاز میں
بیت اول کی شرح یہی ہے و بعد از ختم نبوت ظہور ولایت زیر اظہار ہر باطن
 رسید فلہذا فرمود ولایت بود باقی الخ **بیت دوم** کے پنجے لکھے ہیں یعنی ظہور
 تاملی ولایت و کمالات بخاتم اولیا خواہد بود چہ کمال حقیقت دایرہ در نقطہ اخیرہ در ظہور
 میرسد و خاتم الاولیا عبارت از محمد مہدی است کہ موعود و حضرت رسالت است علیہ السلام
 چہٹ قال لو لم یبق من الدنیا الا یوم لطول اللہ ذلک الیوم حتی یبعث فیہ رجل منی یؤتی
 اہل بیتی یواطی اسمہ اسمی واسم امیہ اسم ابی بلأ الارض قسطا وعدلا لکما ملیت جورا و ظلما
 و قال ایضا المہدی من ختم فی من اولاد خاتمہ بدو یا بد تاملی دور عالم یعنی بخاتم
 کہ عبارت از محمد نسبت دور عالم تام یعنی کمال تام یا بد و حقایق و اسرار الہی در زمان
 تام ظاہر شود زیرا کہ چنانچہ در دور نبوت کمال احکام شریعت و اوضاع ملت در زمان
 حضرت خاتم انبیاء ظہور پیوست ختم نبوت شد و دور ولایت نیز اسرار الہی و حقایق
 و معارف یقینی در دور خاتم اولیا کمال رسیدہ باختر ختم میشود فلہذا در صفت
 حضرت مہدی حضرت رسالت فرمود کہ یرضی عنہ ساکن السماء و الارض لا تنزع السماء
 من قعر ما شئنا الا صیۃ مدرار اولاد تنزع الارض من جایا ہا شئنا الا خرۃ حتی یمنی

ابن سیرین ذکر کردہ المہدی من ختم فی من اولاد خاتمہ بدو یا بد تاملی دور عالم یعنی بخاتم
 کہ عبارت از محمد نسبت دور عالم تام یعنی کمال تام یا بد و حقایق و اسرار الہی در زمان
 تام ظاہر شود زیرا کہ چنانچہ در دور نبوت کمال احکام شریعت و اوضاع ملت در زمان
 حضرت خاتم انبیاء ظہور پیوست ختم نبوت شد و دور ولایت نیز اسرار الہی و حقایق
 و معارف یقینی در دور خاتم اولیا کمال رسیدہ باختر ختم میشود فلہذا در صفت
 حضرت مہدی حضرت رسالت فرمود کہ یرضی عنہ ساکن السماء و الارض لا تنزع السماء
 من قعر ما شئنا الا صیۃ مدرار اولاد تنزع الارض من جایا ہا شئنا الا خرۃ حتی یمنی

و غیر بہت نام میں چنانچہ عزیز ابن النعمانی مقصد الاقصیٰ بن سعد الدین جموسی قدس سرہ
 نقل کئے ہیں کہ جو ہر اول کو دو مظہر ہیں ایک خاتم الانبیاء دوسرا خاتم الاولیاء اور ان
 میں محمود تبریزی ہم کلمتے ہیں نظم ولایت بود باقی تا سفر کرد و چون فطرہ و جہان دور دگر
 کرد و ظہور کل ارباب شد بخاتم کہ بدو یاد تاملی دور عالم کو وجود اولیا اور اچھو عضو اند کو
 کہ او کلمت و ایشان چھو جزو مذکور و اچھو با خواجہ دار و نسبت تام کو از و با ظاہر آمد رحمت عام
 شود و مقتدا ہر دو عالم کو خلیفہ گرد و از اولاد آدم کو اور اسکی شرح معانی العجاز میں
بیت اول کی شرح یہی ہے و بعد از ختم نبوت ظہور ولایت زیر اظہار ہر باطن
 رسید فلہذا فرمود ولایت بود باقی الخ **بیت دوم** کے پنجے لکھے ہیں یعنی ظہور
 تاملی ولایت و کمالات بخاتم اولیا خواہد بود چہ کمال حقیقت دایرہ در نقطہ اخیرہ در ظہور
 میرسد و خاتم الاولیا عبارت از محمد مہدی است کہ موعود و حضرت رسالت است علیہ السلام
 چہٹ قال لو لم یبق من الدنیا الا یوم لطول اللہ ذلک الیوم حتی یبعث فیہ رجل منی یؤتی
 اہل بیتی یواطی اسمہ اسمی واسم امیہ اسم ابی بلأ الارض قسطا وعدلا لکما ملیت جورا و ظلما
 و قال ایضا المہدی من ختم فی من اولاد خاتمہ بدو یا بد تاملی دور عالم یعنی بخاتم
 کہ عبارت از محمد نسبت دور عالم تام یعنی کمال تام یا بد و حقایق و اسرار الہی در زمان
 تام ظاہر شود زیرا کہ چنانچہ در دور نبوت کمال احکام شریعت و اوضاع ملت در زمان
 حضرت خاتم انبیاء ظہور پیوست ختم نبوت شد و دور ولایت نیز اسرار الہی و حقایق
 و معارف یقینی در دور خاتم اولیا کمال رسیدہ باختر ختم میشود فلہذا در صفت
 حضرت مہدی حضرت رسالت فرمود کہ یرضی عنہ ساکن السماء و الارض لا تنزع السماء
 من قعر ما شئنا الا صیۃ مدرار اولاد تنزع الارض من جایا ہا شئنا الا خرۃ حتی یمنی

الا حياء الاموات یعنی زندگان متنی کنند که کاشکی مردگان زنده شدند تا فایده
 و غرض حیات حاصل کردند و عارف حقیقی کشتندی الخ بیت سیوم کینچ
 لکھتے ہیں یعنی در دایرہ ولایت کہ خاتم الاولیا مظہر نسبت نقاط وجودات اولیا ہست
 اجزاء اعضا خاتم الاولیا اند چہ حقیقت ولایت در ہر فردی از افراد اولیا بصفتی
 از صفات کمال ظاہر گشتہ است و جمیع صفت کمال در نقطہ اخیرہ کہ محمد ہدایت ظہور یافتہ
 و کمال بالقوہ دایرہ ولایت درین نقطہ آخرین ظہور رسیدہ و بفعل آمدہ الخ بیت
 چہارم کہ سچے لکھے ہیں بدانکہ نسبت فرزندنی بہ نوع متحقق میشود و کی نسبت صلیبی کہ
 متعارف و مشہور است و دوم نسبت قلبی کہ بحسن ارشاد و متابعت دل تابع در صفا
 مثل دل مطبوع گرد و سیوم نسبت حقی حقیقی کہ تابع برکت حسن متابعت مطبوع بہ ہدایت
 مرتبہ کمال کہ جمع و فرق بعد الجمع است رسد و تابع مطبوع یکی گرد و چون خاتم الاولیا
 البتہ ازال محمد نسبت صلیبی ثابت و چون دل مبارکش سبب حسن متابعت خاتم
 انبیاء مرات تجلیات نامتناہی الہی شدہ است و نسبت قلبی و اقمت و چون وارث
 مقامی مع اللہ وقتہ گشتہ است نسبت حقی حقیقی کہ فوق جمیع نسبتہا است متحقق یافتہ
 است پس برآیند میان خاتم الولایت و خاتم نبوت علیہا السلام نسبت تام کہ نسبت
 ثلاثہ است واقع باشد و حقیقت خاتم الاولیا ہما حقیقت و باطن نبوت خاتم انبیاء
 کہ در نشا علوی بطریق بروز نہ بطریق تنسخ ظاہر گشتہ و ختم کمالات ولایت صورتاً
 و معنا فرمودہ فلہذا فرمود از و با ظاہر آمد رحمت عام یعنی چون بین الختمین این نسبت
 نام محقق شد چنانچہ بمظہریت اسم الرحمن خاتم الانبیاء رحمۃ اللعالمین گشت و جامع مخالفات
 دایرہ طرق نبوت شد خاتم الاولیا نیز بحکم الولد لمر لابیہ مظہر رحمت عام کہ رحمت رحمانی

اور آخر اللہ کے
علیہ السلام پر محمول کر کے
اعادیت چھوڑ کی جی مخالفت لازماً آتی اور اس کی
لگوانہ بیعت جی مخالفت کی بیعت علی کہ نہیں ہوتی نہ ہو
اس کا نام کہ ہو سے شہرہ کی برادری خود بیت کو ذکر کر دیا اور
بہتان لگانے کو کہ درود دیا کہ بکتا کہ این اور بدینکہ کہ نہ باج کہ
کا مقصد یہ تمام جانتے ہیں تاکہ جس صورت میں کہ چھوڑ دینا
ہندی کا نام کہ ای اور نیز ہندی کی بلطف اور خلیفہ فقیہ
مطلق کا حق ہندی پر کیا جائے اگر نہ باقی ہی اور امیر خلیفہ
کے تہ میں ہو کہ اور اسے داول و تو جیہ کہے میں اربع پونہ
زیا دہ جیہ ان فضول کے جو خلافت میں خلافت ایک بار
و عمر رضی اللہ عنہ کہ ہو سے پیغمبت اور
زیادتی باقتدار حار و نوح کی

۲۶۹
 کہیاد بلکہ قول صحابی علی مقابل
 حدیث میں مانع نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہو جائے تو ہر دو
 علی کہ اس بات پر واجب نہیں ہے کہ وہ صحابی سے کہیاد ہو اور اگر وہی
 قابل اجتہاد ہو یا ہو مام نہ فی سائیک اور اتفاق اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 نزدیک مفرقی اور کہیاد سائیک اور سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 بانی کا کہیاد کہیاد سائیک اور سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 علی کہیاد سائیک اور سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 ہو تو وہ مانع نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہو جائے تو ہر دو
 سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 میں تامل کی نقد اور کہیاد سائیک اور سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 یہ چونکہ نقد میں کہیاد سائیک اور سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 علی کہیاد سائیک اور سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول
 ہو تو وہ مانع نہ لگے تو قول صحابی کا حجت ہو جائے تو ہر دو
 سائیک اور اکتفاء ہوا اور وہ قول

یہ حقیقت ہر بان میں علم نام ورق گردانی کا نہیں افسوس تلوثرم نہیں آتی کہ ہندی صاف عبارت سمجھ نہیں سکتے ہو ایسے بڑے زبردست مناظر ہیں کیوں دخل دے بیٹھے خیر پھر آگے ایسی جزئیات لکریا کیا تلوثر تھارا اُستاد نہیں کہا کہ یہ عبارت صدرہ کی جواہر کی حقیقت ایک ہونے کے منع میں نہیں بلکہ دو یا اکثر جوہر کلاً یا بعضاً مل جائیکے منع میں ہی تلوثر اور تھارے اُستاد کو مزاج اور اس پر یہ بھی خوب سمجھیں کہ اصطلاح صوفیہ کچھ اور ہی اور اصطلاح حکما کچھ اور جب تک کسی کی اصطلاح سے خبر نہ ہو ادون پر اعتراض کرنا داب مناظر سے بعید ہی یہ بھی ہم سے یاد رکھیں اور شکریہ بجا لاویں کہ جب تک رسول اللہ اپنا مرتبہ نہیں بیان کئے صحابہ کیا جانتے تھے کہ ان کا رتبہ کیا ہی پس بتیۃ اللہ کو واجب کہ اپنا رتبہ بیان کرے تاکہ اپنے مومنین کا ایمان صحیح ہو دے چنانچہ رسول فرماے کہ میں تمامی بنی آدم کا سردار ہوں اور یہ بات فخریہ نہیں یعنی فی الحقیقت ایسا ہی ہی پس ہندی کو بھی واجب تھا کہ اپنا مرتبہ بیان فرما دیں بلکہ خود رسول سے ثابت ہو چکا ہی کہ فرماے فہدی خلق بالضم اور خلقت میں میرے سر کا ہی جیسا باب سوم کی دلیل ہشتم سے مسود کی دوسری تحریف میں اسکا اثبات ہوا اور فرمائے دین کی کمالیت اُسی سے ہو گی کہ میں سے فتنوں سے مومنین امت چھٹیکے اور میں سے باہم دوست ہونگے بعد عدوت فتنے کے اور فرمائے کہ میرا نام سوا کا میرے باب کا نام سوائس کے باب کا نام ہو گا کہ یہ سب اشارات اتحاد حقیقت پر ہیں کہ وہی جو ہر اول ولایت محمدی حقیقت محمدی بنی کہ کچھ مظہر اکمل اور خاتم محمد ہدی بن علیہا السلام جب ولایت حقیقت خاتم ہونے پر ہمارے بیان کے اکابرین کا اتفاق ہوا اور نبوت خاتم النبیین اُسکیا ظاہر بن حقیقۃ الشئی ما علیہ الشئی کے تمہارے ہمارا اعتقاد رتبہ جناب ختم رسالت کسی ہونے پر رہے سر کا

یا حقیقت ہر بان من علم نام ورق گردانی کا نہیں افسوس نکو شرم نہیں آتی کہ ہندی
 صاف عبارت سمجھ نہیں سکتے ہوا ایسے بڑے زبردست مناظر میں کیوں دخل دے بیٹھے
 خیر پھر آگے ایسی جزا نکرا کیا تو تمہارا استاد نہیں کہا کہ یہ عبارت صدرہ کی جو اہر کی
 حقیقت ایک ہوئے کے منع میں نہیں بلکہ دوا اکثر جو ہر کلا یا بعضا مل جائیکے منع میں
 ہی نکو اور تمہارے استاد کو مر جا اور اس پر یہ بھی خوب سمجھیں کہ اصطلاح صوفیہ کچھ اور ہی
 اور اصطلاح حکما کچھ اور جب تک کسی کی اصطلاح سے خبر نہ ہو ادن پر اعتراض کرنا داب
 مناظر سے بعید ہی رہے بھی ہم سے یاد رکھیں اور شکریہ بجا لاویں کہ جب تک رسول اللہ
 اپنا مرتبہ نہیں بیان کئے صحابہ کیا جاتے تھے کہ اچھا رتبہ کیا ہی پس بنتیہ اللہ کو واجب
 کہ اپنا رتبہ بیان کرے تاکہ اپنے مومنین کا ایمان صحیح ہو دے چنانچہ رسول فرماے کہ
 میں تمامی بنی آدم کا سردار ہوں اور یہ بات فخریہ نہیں یعنی فی الحقیقت ایسا ہی ہی
 پس ہندی کو بھی واجب تھا کہ اپنا مرتبہ بیان فرماویں بلکہ خود رسول سے ثابت ہوگا
 ہی کہ فرماے فہدی خلق بالضم اور خلقت میں میرے سر کا ہی جیسا باب سوم کی دلیل
 ہشتم سے مسود کی دوسری تحریف میں اسکا اثبات ہوا اور فرمائے دین کی کاسیت
 اسی سے ہوگی کہ میں سے فتنوں سے مومنین امت چھٹنگے اور میں سے باہم دوست ہونگے
 بعد عداوت فتنے کے اور فرمائے کہ میرا نام سوا کا میرے باب کا نام سوا کے باب کا
 نام ہوگا کہ یہ سب اشارات اتحاد حقیقت پر ہیں کہ وہی جو ہر اول ولایت محمدی حقیقت
 محمدی ہی کہ کچھ مظہر اکمل اور خاتم محمد مہدی بن علیہما السلام جب ولایت حقیقت خاتم
 ہونے پر ہمارے یہاں کے اکابرین کا اتفاق ہوا اور نبوت خاتم النبیین اسکا مظہر
 حقیقۃ الشی ما علیہ الشی کے تمہارے ہمارا اعتقاد رتبہ جناب ختم رسالت کسی ہونے پر رہے سر کا

شاہ جلال الدین علی بن ابی طالب
 حضرت علی بن ابی طالب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے

خروج متواتر ہی ان کے نزدیک بھی سوا سے فاطمیت اور طاعت اسی اور خروج فی
 آخر زمان اور حیات رکن مقام اور نصرت دین محمدی کے کوئی علامت بصحت تمام مستحق
 نہیں مگر اعتقاد کے لئے مہدی موعود کا خلیفہ اللہ سبحوت من اللہ ہو نا بھی بیشک متواتر ہی
 اس محل میں اہل انصاف سے حکومتیہ التماس ہی کہ قیاس مسود ہمارے امام درویش متوکل
 مظلوم ظاہر رسلطین نام سبکس اور بے بس نہ مالک ملک ولوانہ صاحب جہاد و
 غرائے اور سب لوگ جانتے ہیں کہ سبب اغواء علمائے متعصبین اکثر بادشاہان ہمارے
 امام کو اپنے اپنے ملکوں سے اخراج کئے اور بعد امام کے اکثر اصحاب و تابعین وغیرہ کو
 اکثر جلاویں میں قید و قتل و طرح طرح کے ظلم کئے تاکہ اس مذہب حق سے باز آویں جیسا
 انبیاء اور ان کے تواب و نذیر و نکو کئے لاکھ مدد سے ناصر المؤمنین مالک آسمان فر زمین کے
 یہ مذہب ترقی پر رہا اور ہمارے لوگ جہان رہے آشکار رہے اور جس جگہ مقابلہ
 ہوا باوجود اس درویشی اور بے اسبابی اور حقورے لوگ رہنے کے غالب رہے اور ہمارے
 امام کے قطع نظر صحابہ کو بھی سبب خفیض صحبت اور خلوص و یقین کے وعظ و بیان قرآن میں
 تاثیر کیا کچھ ہوتی تھی کہ اکثر لوگ متاثر ہو جاتے تھے کہ کہ مخالفین بھی ہوں بلکہ یہ اثر بہت
 دور پہنچا کہ جسکے لئے مسود سر کا منصب قایل ہی کہ باب دوم میں میان شیخ علای قدس
 اللہ سرارہ کے احوال میں لکھا ہی ہے اس سے زیادہ دلائل ایکی تصدیق کے اور کیا ہیں
 کہ تم مہدویت کا انکار کرتے ہو اور خروج سفیانی کی خبر بالکل انصاف ہی بلکہ مہدی موعود
 کے خروج کے لئے خروج سفیانی کو علامت شہرنا خطا و فاحش ہی کہ خروج سفیانی عیسیٰ
 کے زمانے میں ہو گا اور مہدی موعود کا عیسیٰ سے ملنا ممنوع ہی جو کہ یہ بات لکھا ہے جس
 رجوع کیا جیسا ملا سعد الدین تفتازانی رحم شرح عقاید نسخی میں لکھ کر پھر شرح معاصد میں

امام کا نام محمد بن ابی طالب ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے

۲۷۳
 اس حدیث میں ہے کہ امام کا نام محمد بن ابی طالب ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے

اللہ اعلم بالصواب
 محمد بن ابی طالب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے
 بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے

[illegible]

۱۔ الرسول کہ خدا کی شانست بیاطن خود واسم ایشان دون اسم خاتم الرسل باشد کہ اسم اعظم باشد
 و همچنین حال خاتم الاولیا چنانکہ گفت و خاتم الاولیا یعنی دیگر خاتم الاولیا را بیشتر انشاء اللہ
 تعالیٰ معلوم خواہی نمود چه غیر او را و اولیا مشاہد حق نیست مگر از انعام خاتم الاولیا چه رب
 نیز اسم اعظم و جامع باشد بخلاف اولیا دیگر بلکہ رسل نیز نمی بینند مگر از مشکوٰۃ خاتم الاولیا
 و از مقام او چنانکہ خواہی شنید و اگر دل و جان داری خواہی دریافت سبت تو نامی کردہ
 و لا و جازا و زدل نکند نہ جازا چه دانی بکوشیجہم فرماتے ہیں احد من الانبياء و الرسل
 جامی رح کہتے ہیں من حیث انہم الاولیاء و لا من حیث انہم الانبياء و رسل فان ہذا العلم لیس
 من حقایق النبوة شیخ رح فرماتے ہیں الامن مشکوٰۃ الرسول الخاتم جامی رح من حیث ولایتہ
 شیخ رح و لا یراہ احد من الاولیاء و لا من مشکوٰۃ الولی الخاتم جامی رح التی ہی جبتہ باطنیۃ الرسول
 الخاتم شیخ رح حتی ان الرسل ایضا جامی رح من حیث انہم اولیاء شیخ رح لا یرونہ سنی
 راوہ الامن مشکوٰۃ خاتم الاولیاء جامی رح التی ہی مشکوٰۃ ولایتہ الرسول الخاتم و الامم البصیح کلا
 المحصرین معاً حصروہ المرسلین اولاً فی مشکوٰۃ خاتم الانبیاء و حصراً ثانیاً فی مشکوٰۃ خاتم الاولیاء
 فمشکوٰۃ خاتم الانبیاء ہی الولاية الخاصة بالمحمدیہ وہی بعینہا مشکوٰۃ خاتم الاولیاء لانہ قائم
 بمظہریتہا خلاصہ اس عبارت کا یہ ہے کہ کل اولیا انبیاء رسولان خاتم التولی کے استقصاء
 سے اللہ تعالیٰ جل شانہ کی معرفت و دیدار کا علم حاصل کرتے ہیں کہ یہ علم باصالت و
 استقلال سوا خاتمین کے دوسرے کو نہیں اور فی الحقیقت ہر دو خاتم ایک ہیں کیونکہ یہ
 خاتم التولی ولایت خاصہ محمدیہ کا خاتم ہونے سے مشکوٰۃ اس خاتم التولی کا عین مشکوٰۃ خاتم
 النبوی ہی اگر کوئی کہے کہ خاتم التولی خاتم النبوی کے خزانچی ہیں یا ظل جواب یہ خلاف قرار واد
 شیخ ہی کیونکہ شیخ رح فرماتے ہیں فالمرسلون من کوہم اولیاء لا یرون ما ذکرناہ جامی رح

۲۷۸

تمام احکام اجماع علیہما انکار
کرستہ ہیں اور اپنے ہمدی کا وفضل انکار
اور یہاں رسید الانبیا علیہم السلام کے پاس سے متقصین یا اعتقاد رکھنے
کہتے ہیں کہ علی متقصین اہل سنت کے پاس سے متقصین یا اعتقاد رکھنے
داخل نہیں ہیں اسخضر اشرف العظمیٰ کا نام اس کے متکررین اور اس عقاد
ہوں بلکہ علی سے متقصین ہیں اور ہمدی یا فخر ہمدی کا کہیں
والوں کا وہ فراموشی اسلام سے نہیں جانتے ہیں اور ہمدی یا فخر ہمدی کا کہیں
کلیہ سے ششہنی نہیں کرتے ہیں چنانچہ شیخ عبدالحق طبری رضوان اللہ علیہ نے لکھنا
مجددی میں نقل کیا کہ حافظ زبیری نے تفسیر مارک بن فرماہی کی کہ حبیبی اور
قوم کا کہ دینی متنبی اور شیخ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں اولاً الشرف
علم میں تمام متنبی اور شیخ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں اولاً الشرف
عارفنا الشرف کو کہ دینی متنبی اور شیخ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں اولاً الشرف
بشر میں اور کوئی شرف نہیں ہے اور شیخ شہاب الدین سہروردی فرماتے ہیں اولاً الشرف

۲۷۹

کلام کو نہایت مطابق قواعد
اصول میں لکھی کہ قولی پوچھا جاتا ہے کہ یہ کی کتاب
دینا اور یہ دعویٰ بھی غلطی کہ فلان مستند اس قول کو باجماع
محقق الایمانی بیان کر کہا کہ فی ہذا مایہ یعنی اس کلام میں وہ قیامت ہی کے ظاہر ہیں
محقق ابن ابی شیبہ کی روایت محمد بن میرین سے کہ اس میں غلط فیض محمد بن یونس پر مذکور ہے
ہوئے اور نصاریٰ بالاعتقاد پریم کہ یہ لکھا اور خاصہ دجال کا ہو گا کہ مستند
اور حساب نہایت خفیہ اور امین علیہم السلام میں درمیان نہ آئے کہ یہ
فہدی کو ان پر ایک نسخہ کا فضل جبری ہی نہ کہ کہ کثرت ذائب اور جبری
یہ دونوں افضل ہوں اس واسطے کہ احادیث صحیحہ اور صحیحی

جامي رح الذي بعرف نقدهم وناخرهم شيخهم واما حوادث الاكوان جامي رح كما نرى في النخل
واما له شيخ رح فلا تعلق لخواطرهم جامي رح بهالداستها بالنسبة الىهمم العالية فلو كانوا فيها
انزل درجة من عداهم لا يقيق ذلك في كما لهم شيخ رح فحقق ما قلناه جامي رح من علو مرتبة
خاتم الاولياء في العلم بالند بحب حقيقته وانه لا يقيق فيه نزول مرتبة عن الرسول الخاتم
لنشأة العنصرية حيث يكون تابعه من حيث نبوته فان قيل متبوعه خاتم الاولياء لخاتم
الانبياء في حقايق الولاية اقدم في رتب العلم بالند لافي العلم بحدوث الاكوان فكيف
يصح ما دعاه الشيخ رح من متبوعه خاتم الولاية لخاتم الانبياء فان خاتم الانبياء مقدم الكل
في رتب العلم بالند قلنا في الحقيقة عبارة عن متبوعه حقيقة ولايته المطلقة لولايته الخاصة
بعد نشأة العنصرية وان شئت تحقق ذلك فاستمع لما نقلوا عليك اعلم ان الحقيقة المحمدية
مستند على حقايق النبوة والولاية كلها فاحدية جميع حقايق النبوة ظاهرة با واحدة جميع حقايق
الولاية باطنها فالانبياء من حيث انهم انبياء مستمدون من مشكوة نبوتية الظاهرة ومن حيث
انهم اولياء مستمدون من مشكوة ولايته الباطنية وكذا الاولياء التابعون لسيدهم من
مشكوة ولايته فالاولياء والانبياء كلهم مظاهر حقيقة الانبياء وظاهر نبوتية الاولياء
لباطن ولايته وخاتم الاولياء مظهر احدية جميع حقايق ولايته الباطنة والاستمداد من
مشكوة خاتم الاولياء بالحقيقة هو استمداد من مشكوة خاتم الانبياء فان مشكوة بعض
من مشكواته فلا استمداد بالحقيقة الا من مشكوة خاتم الانبياء واما اضيف الاستمداد
الى خاتم الاولياء باعتبار حقيقته التي هي بعض من حقيقة خاتم الانبياء ومعنى استمداد
خاتم الانبياء منه بحسب ولايته استمداده بحسب النشأة العنصرية من حقيقته هي بعض من
حقيقته وذلك الولي الخاتم مظهره وهذا بالحقيقة استمداد من نفسه لا من غيره والاعلم

[illegible]

[illegible]

و افضل ہی چنانچہ عبد الرزاق کاشی رحمہ تالیفات میں ام حست ان اصحاب الکہف
والرقيم الآیہ کے نیچے لکھتے ہیں اذ المتأخر بالزمان والظهور اى الوجود المحسوس هو الحائز
لصفات الكمال والكمال كمال في العلم كمال في العبادات كمال في الخصال
بنیان النبوة قديم ولحق منه موضع النبوة واحدة فكلت امانتك النبوة وقد اتفق حكماء
المتأخرة من قدماء الفرس ان مراتب العقول والارواح على قدر مبهم في التنازل
ترتقا عطف اشافا تما فكل ما تأخر في الرتبة كان خف من اشرافات الحق والاولاد
ترتقا عطف اشافا تما فكل ما تأخر في الرتبة كان خف من اشرافات الحق والاولاد

این جوایز که به سزای من لفظاً از او
 به حکومتی بر تقضیل بدیدار یک
 این جوایز که به سزای من لفظاً از او
 به حکومتی بر تقضیل بدیدار یک

[illegible]

۲۸۵
 کہ از قاضی احمد اہم
 مومنین کی بس شیعہ جو پور کو بیابان بین
 کھج کسل حال ہو سکتا ہے کہ یہ حاکمہ شادی کا بیان کیا جاتا ہے
 وید واد آدمیوم القیامہ واول من پیش غنہ العز واول شاخ واول صلی اللہ علیہ وسلم
 کلون دن قیامت کے اور پہلے صلی اللہ علیہ وسلم شاخ واول مشغ رولہ
 کو وکلا اور پہلے صلی اللہ علیہ وسلم شاخ واول مشغ رولہ
 صلی اللہ علیہ وسلم شاخ واول مشغ رولہ
 کہ حضرت افضل اولاد آدم سے ہیں نہ کہ آدم سے علی حادی بنے جو بہت بڑا کہ اولاد آدم
 میں بعض بالا جاع آدم علیہ السلام سے افضل ہیں فیما کہ ابراہیم علیہ السلام اولاد آدم
 صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ حضرت آدم کا افضل ہے کہ ان آدم سے بھی
 افضل ہوئے اور علاوہ یہ کہ ان آدم سے بھی
 ایسی آدم بھی داخل ہو سکتا ہے کہ ان آدم سے بھی
 اس کا نام ای اور بعضی قبول

سب انبیاء کو خاتم الانبیاء کے ساتھ ہی ولیسی نسبت خاتم الانبیاء کو خاتم الاولیاء کے ساتھ ہی پس اگر موافق قرار داد شیخ اکبر رحمہ اللہ کے خاتم الاولیاء خاتم الانبیاء کے خزانچہ حضرت توحاتم الانبیاء سب نبیوں کے خزانچہ مقرر ہوئے علیہم الصلوٰۃ والسلام یہ مطلب کہی خواب میں بھی شیخ اکبر رحمہ اللہ کو نہ سوجھا ہو شیخ تو فرماتے ہیں حجت الشخص ہر یک کو فضل و نزول ہی اور من حیث الحقیقت اتحاد مگر مثال بتانے حاجت نہیں شکمہ اس بیان میں کہ خاتم الاولیاء کا ذکر قرآن و حدیث میں ہی اور وہ خاتم الاولیاء جو خاتم النبیین سے مشارکت حقیقی رکھتے ہیں جہدی موعود ہیں نہ عیسیٰ علیہما السلام اس میں حکمت ہیں **حکمت اول** خاتم و ختم ولایت کا ذکر قرآن و حدیث میں کنایا رہنے کے اسباب میں اول ولایت مانند مادی کے ہی اور نبوت مانند صورت کے ثانی ولایت متعلق ہی حقیقت محمدی سے اور نبوت تشریفی وجود غسری محمدی سے علیہ الصلوٰۃ والسلام ثالث ولایت منظر وحدت ہی اور نبوت منظر کثرت پس کثرت کے ظہور کے وقت واجب ہی کہ وحدت پوشیدہ رہے اگرچہ کثرت کو بغیر وحدۃ وجود نہیں پہنچ سکتا ولایت امر باطنی ہی اور اللہ تعالیٰ کی جانب کا جہت اور نبوت امر ظاہری ہی اور عالم طرف کا جہت پس جب تک ظہور دور نبوت تھا اسکا اخفا واجب رہا کیونکہ ایک شیئی ایک وقت میں دو جہت مخالف سے مامور و موصوف ہونا ممنوع ہی چنانچہ نصوص میں جامی رحمہ اللہ فص شیشیہ سے ہو سنۃ من حسنة سید المرسلین کی شرح میں فرماتے ہیں

[illegible]

[illegible]

کتاب پر ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہر ایک کو چاہیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہر ایک کو چاہیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

۲۹۰
 تالیف ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہر ایک کو چاہیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہر ایک کو چاہیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

جہدی اور عیسیٰ علیہ السلام کے ایسا کوئی نہیں اسکا ذکر آگے ہوگا اللہ تعالیٰ
 اور قولہ تعالیٰ فان جاءك فعلن فعلن وحی شد ومن اتبعن بیان بھی وہی
 صورت ہی چنانچہ عیساوی میں ہے ومن اتبعن عطف علی الناء وحسن للعقل
 اور قولہ تعالیٰ اوجی الی ہذا القرآن لا تدرکم بہ ومن بلغ اس است میں عطف
 یا یا مستحکم ہی یا اندر کی ضمیر استلک پر صورت اولیٰ میں جب تقریر بالاندک اور مرجع
 بلیغ کی ضمیر کا غیر خاتم الاولیا ہونا ممکن نہیں کہ وہی جہدی موعود اور مبشر خاص ثم ان علیا
 بیان نہ ہیں جیسا اور متعدد مقاموں میں معلوم ہوا خصوص دلیل یازدہم میں اور مسود کے
 اسی مطلب میں اور صورت ثانی میں بھی ویسا ہی چنانچہ آیہ اول کے نیچے مدارک سے
 لکھا گیا اگر عطف ضمیر مفصل فحاطین پر چھہروں اور مرجع بلیغ کی ضمیر کا کہ صیغہ ماضی
 ہی قرآن تو من سے مراد آئندگان کیوں ہو سکتے ہیں مگر خاتم الاولیا کہ آپ کا وجود حقیقی
 قبل ظہور آدم ہی پہی افصح وبلغ ہوگا جیسا اوپر بیان ہوا اگر مرجع بلیغ کی ضمیر کا خاتم
 الاولیا ہو اوجہ و احسن ہی سبب اتحا و حقیقت خاتین کہ یہ کہنا یہ آپ کے تشریف لائیکا
 ہوا اگر کہیں اس خطاب کے مستحق خاص صحابہ میں ہم کہتے ہیں یہ کہنا قرآن و حدیث کے
 محاورے کے خلاف پر ہی یعنی خطاب مطلق میں کل امت داخل ہوتی ہی مثلاً قولہ لی
 اقدارنا الیک کتا تا ذکر کم قولہ ان لا بدو علیک منک فہلک علیک مسود خود اس بات کا قائل
 ہی کہ باب ہشتم مطلب اول کے اخیر میں یہ تقریر لکھا ہی پس ہی معنی محاورہ قرآنی کو بہت
 مناسب رکھتا ہی کہنا یہ اور استعارہ کلام میں موجب فصاحت و بلاغت ہی چنانچہ
 کتب سالفہ میں خاتم الانبیاء کی خبر بھی کہنا ہی تو ریت مقدس کے سفر باریم میں ہی ایک
 بنی فایم کرونگا میں اونکے بھائیوں میں سے تیرے مانند مگر ہمارا اعتقاد تو یہ ہی کہ ہمار

یہاں تالیف ملاحظہ فرمائیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہر ایک کو چاہیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔
 ہر ایک کو چاہیے کہ اس میں جو کچھ مذکور ہے وہ سب سچ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

[illegible]

[illegible]

۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵

ناسخ شریعت محمدیہ ہوا سکا نبوت اور پاکر مقاموں میں ہوا خصوصاً باب اول عقیدہ
شازدہم باب سوم دلیل یازدہم میں مسود کے خاتمے کی برائی
رجا معنی ختم ولایت الخ ہدایت لغت عرب میں ختم معنی بند
اور پورا ہونے وغیرہ اور اصطلاح میں کمالیت دین کی ہی سو کمال نزول احکام و
بیان ظاہر شرع کہ نبوت اور رسالت سے متعلق ہی خاتم النبیین سے اور پورا ہونا ظہور
و تعلیم باطن نبوت و شرع کا کہ حقیقت ولایت ہی خاتم ولایت محمدیہ سے ہوا کہ خاص
باطن خاتم الانبیاء علیہا الصلوٰۃ والسلام پس یہی کمالیت امامت بنی آدم و اتمام حقیقت
خلافت دایرہ عالم ہی یعنی ابتدا اور انتہا دایرے کا ایک ہی نقطے پر ہوتا ہی جیسا باب ششم
مطلب دوم میں گلشن راز و مفتاح الاسرار اور تاویلات وغیرہ سے معلوم ہوا کہ یہی
خلاصہ شیخ اکبر رحمہ اللہ کا کلام کا بھی ہے چنانچہ فصوص اور اسکے بعض شرحوں سے اور ذکر ہوا
اور منزلت و تخصیص خاتم الاولیاء بھی قریب او پر بیان ہو چکی اب جو کچھ اسکے خلاف
ہی وہ شیخ ہم پر افترا ہی اور فتوحات کی بگڑات بھی باب سیوم دلیل ششم وغیرہ
مقاموں میں مذکور ہوئی کہ فتوحات قابل استدلال نہ ہے - حمدیہ پایان اور شکر
فراوان یا ناصر المؤمنین تیری جناب کبریائی کو سراور ہی کہ بحاکمیت لم یزلی رد جواب
ہدیہ محمدیہ مولفہ ابورجاء حبیب ستر جا اسکے از ابتدا تا انتہا لفظاً لفظاً جیسا اس
پیچیدان بہ نسبت علماء گروہ ہندی موعود آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ فی کل الحین والاوان
لکھوایا ویسا ہی اس رسالے کے ناظرین کو توفیق تصدیق خاتم الاولیاء نصیب
اگر منکر ہیں اور تحقیق تعلیم اسرار عطا اگر مقبل ہیں خصوصاً ابورجاء کو کہ سبب اس
رسالے کے تالیف کا وہی ہی کیف یہودی قوم کفر و ابجد ایمانہم اور اس بندہ گناہ گار

[illegible]

کوئی موضوع سے اس کتاب
 میں نقل کیا گیا ہی نہیں و لفظ
 واحد پر رہے و اللہ اعلم
 اولیاء الکرام الخیرہ نزل
 الکتاب و قوی الحاج و ما
 الا حزب کہ یہ کتاب اسی
 نایب و فضل سے مشہور ہے

سہ بارہ سو پچاسی ہجری
 میں کمال کو پونجی اور امید
 قوی ہی کہ جس کہ دوست اسی تالیف
 کی توفیق اور تکمیل میں نایب و فانی
 ہی ہو جو جب اپنی رحمت سے بیادان
 اور فضل فرادان کا قبول فرما کر نفع
 اور مفید غنائی کرے اور اس ہند
 ناچار و امید دار کو حق ہی و احباب
 کے اس سی خط اور ذریعے سے
 اس عالم میں ہدایت اور عافیت
 اور اس عالم میں رحمت و شفقت
 سے سرفراز فرمادے
 آمین یا رب العالمین
 ربنا اكتب لنا السلامه و النافه
 و ابدنا الصراط المستقیم و انا انک انت
 انفت علیہم و تعقل من انک انت
 السبح العظیم و صلی اللہ وسلم علی
 خیر خلقہ محمد و آلہ و صحبہ اجمعین
 تمام شد کتاب
 ۱۹۱۲
 پر یہ قلم و خط

باب اول عقیدہ شائزہ ہم و باب سوم دلیل مفہم و غیرہ مقامین مشروحاً لکھا گیا
 ہی پھر بھی اتنا معلوم کر لیں کہ امر دین میں اختلافات ظاہری و باطنی بے حصر و حساب ہوئے
 ہمارے امام سے کوئی ایک امر ایسا بتا دین کہ خلاف شرع واقع ہی مگر النبیج کا علاج نہیں کہ
 منکرین قرآن سر کے نزول اور محمد مصطفیٰ سر کے رسول کو کہے پر اسے کہانیاں اور
 شعر محمدی ہی بلکہ رسول اللہ کو بعضے مصروع اور بعضے ساحر و بعضے جنونی کہے پس اسکا جواب
 دین یا ہمارے امام کی تصدیق کریں۔ ذلک من آیات اللہ فمن ہیئہ
 فہو المہتد ومن یضل فلن تجددہ ولیا مرشد
 تمام شد
 م

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۸	۴	نادیل	تادیل	۶۹	۲۳	ایسا	ولیاہی
۹	۲	تولہ	یک تولہ	۷۱	۴	تعالیٰ تعالیٰ	تعالیٰ تعالیٰ
۱۳	۱	اور اللہ	اور اللہ	۷۵	۱۸	بجھنا	شواہد الولاہ
۱۸	۱۸	سم	سم	۷۹	۱۲	عین قضا	عین القضا
۱۶	۵	فی الدنیا	فی الدنیا	۸۰	۲	ہنوی	ہنوا
۱۹	۱۰	برائی	برائی	۸۱	۲۲	سمجھنے	سمجھے
۲۰	۱	القادین	القادین	۸۳	۱۵	آدنی	آدنی
۲۵	۱۱	خلاصا	خلاصا	۸۴	۱۵	ہونے	ہوتے
۲۸	۱۷	ہوئی نظر	ہوئی نظر	۸۵	۱۲	اتقرون	اتقرون
۳۱	۱۳	حقیقت نہ	حقیقت نہ	۸۶	۱۲	بیہ شکل	بیہ شکل
۳۲	۱۳	منظریت	منظریت	۸۷	۱۹	فقری	فقری
۳۶	۴	اس	اپنے	۸۹	۶	یہ نسبت	یہ نسبت
۳۹	۸	بیان ہی	بیان ہی	۹۰	۵	لالتے پر	لالتے پر
۴۵	۲۲	ہوا صیبا	ہوا صیبا	۹۳	۲	ناید	ناید
۴۶	۱۹	بدیہی سلطان	بدیہی سلطان	۹۴	۱۵	باد	باد
۵۱	۳	علیہا	علیہا	۹۷	۱	نہ حمت	نہ حمت
۶۰	۲	عود چنانچہ	عود چنانچہ	۹۸	۱	سأل	سأل
۶۱	۳	یہ روایات	یہ روایات	۹۹	۱۰	کے لئے	کے لئے
۶۳	۲۲	اور کہنا	اور کہنا	۱۰۲	۶	کسی	کسی
۶۵	۲۰	انظر معہم	انظر معہم	۱۰۳	۶	کس	کس
۶۷	۱۲	ہوٹ	ہوٹ	۱۰۴	۶	کس	کس
۶۸	۱۲	فنا	فنا	۱۰۵	۶	کس	کس

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۲۹	۱۶	جیہ جکتے	جیہ جکتے	۱۳۰	۵	روحانیوں	روحانیوں
۱۳۳	۱۸	غیر محال	غیر محال	۱۳۴	۵	جانب	جانب
۱۳۷	۷	ہوگا	ہوگا	۱۳۸	۷	دل	دل
۱۴۲	۹	آمنہ	آمنہ	۱۴۳	۱۵	منقص	منقص
۱۴۴	۱۷	یعنی	یعنی	۱۴۵	۱۹	حذف	حذف
۱۴۹	۱۹	دیکھنے	دیکھنے	۱۵۰	۹	شامل	شامل
۱۵۳	۱	ادراک	ادراک	۱۵۴	۱۱	صنع	صنع
۱۶۰	۵	یقین	یقین	۱۶۱	۳	کامل پر	کامل پر
۱۶۲	۱۹	گردانے	گردانے	۱۶۳	۱۱	فصوص	فصوص
۱۶۴	۱۱	فضیلت کو	فضیلت کو	۱۶۵	۱۱	ولایت	ولایت
۱۸۱	۱۹	وسائل	وسائل	۱۸۲	۱۱	برایت راہم	برایت راہم
۱۸۸	۱۱	ذات	ذات	۱۸۹	۲	تجربہ کیے	تجربہ کیے
۱۹۰	۲	تجربہ کیے	تجربہ کیے	۱۹۱	۲	تجربہ کیے	تجربہ کیے

